

سلسلة دارالمصنفين

( ١٤ )

# ملنق ط جامع القليل المحكم الشيرازي

وهو

فصوص اتى بها الشيخ ابو مسلم محمد بن بحر الاسفهانى في نفسية  
الذي لعبت به ايدي الزمان فابادته ، جمعت من امفاتيح  
الغيب المشتهرة بالتفسير الكبير للامام الرازي

عنى بجمعه وترتيبه

## عيد الانصارى

احد رفقاء دارالمصنفين في مدينة اعظم كده بالهند

طبع في مديفة كلكتا المحروسة به مطبعة البلاغ

سنة ١٣٤٠ هجرية

## فهرست

صحيفة	صحيفة
لم يقع الغسخ في القرآن البتة ٩	٨-٧ فاتحة
تاويل قوله تعالى وما جعلنا	ترجمة الامام ابي مسلم
القبلة التي كذت عليها ١٢	الاصفهانى صاحب التفسير ٩
رد مسئلة التكليف ١٣	مقدمة الجامع ١١-١٠
تاويل قوله تعالى ولا تقولوا	١ سورة البقرة (
لمن يقتل في سبيل الله	قول ابي مسلم في مسمى
اموات بل احياء ١٤	الايمان ١
معنى الخلق والتقدير ٥	٢ معنى المد في الضغيان
معنى الاختلاف في الكتب	ان الجنة التي سكنها آدم
معنى قوله تعالى اياماً ٢	كانت في الارض
معدودات ١٧	٣ معنى الظلم
المفطرات ثلثة لا غير ٢٠	٤ معنى تبديل القول
حقيقة الايات ..	٥ المراد من مصر هو البلد المعين
تاويل قوله تعالى ويسألونك	٦ تفسير الميثاق
عن الالهة ..	تاويل قوله تعالى و ان منها لما
معنى اتيان البيوت من ظهورها ..	٦ يهبط من خشية الله
الانسان فاعل مختار في هذه الدنيا ٢٢	٧ معنى قوله تعالى تفادوهم
معنى كون الناس امة واحدة ..	٨ معنى قول اليهود سمعنا وعصيونا
معنى العفو ٢٤	تاويل قوله تعالى وما انزل على
معنى قوله تعالى و ان تخالطوهم ..	٨ الملكين ببابل هاروت و ماروت

صحيفة	صحيفة
معنى قوله تعالى و الجنة	تاويل قوله تعالى ولا تجعلوا الله
عرضها السموات و الارض	عرضة لايمانكم و ذكر الشواهد
٤١	٢٥
(سورة النساء)	عليه من كلام كثير وغيره
٤٣	٢٨
تاويل قوله تعالى و خلق منها	معنى الفصل
زوجها	٣٠
المراد بالطافوت هو الوثن	المراد بالسكينة يشارات
٤٦	ان روح القدس هو الروح الطاهرة
القرآن سليم عن الاختلاف في	التي نفخها الله تعالى في
رتبة الفصاحة	عيسى عليه السلام
٤٧	٣١
( سورة المائدة )	الله اعلى من ان يكون من
( سورة الانعام )	جنس الجواهر
٤٨	مسئلة احياء الموتى و ذكر مثال
٤٩	معسوس في عود الارواح
تاويل قوله تعالى و اجل	الى الاجساد
مسمى عذرة	٣٢
( سورة الاعراف )	٣٤
معنى الطاغية والرجفة والصيحة	( سورة آل عمران )
و الصاعقة	تاويل قوله تعالى فاما الذين في
٥٢	قلوبهم زيغ
تاويل قوله تعالى و اتل عليهم	تاويل قوله تعالى الاتكلم النفس
نبا الذي آتينا آياتنا فانسلهم	٣٧
منها و جائز ان يكون هذا	ثلاثة ايام الا رمزا
الموصوف فرعون	معنى قوله ان يلقون اقلامهم
٥٤	معنى قوله كن فيكون
( سورة الانفال )	تاويل قوله تعالى و اذا اخذ الله
( سورة التوبة )	ميثاق النبيين
٥٦	٣٩
معنى الكتاب هاهنا هو الحكم	تاويل قوله لا نفرق بين احد منهم
و الايجاب	معنى بياض الوجه و سواده
( سورة يونس )	و الاستشهاد عليه من كلام العرب
٥٩	٤٠
تفسير الحروف المقطعة	

صحيفة	صحيفة
٧٧	٦٠ معنى الاستواء على العرش
٧٨	٦١ الشفيع هو الثاني
»	٦٢ ( سورة هود )
»	» ( سورة الرعد )
»	٦٣ ( سورة ابراهيم )
»	٦٤ تاويل اليد
٧٩	٦٥ ( سورة النحل )
»	٦٦ ( سورة بني اسرائيل )
»	» ( سورة مريم )
٨٠	٦٧ معنى الرجم
٨١	تاويل قوله تعالى و ما نتفلز الا
»	بامر ربك
٨٢	٦٩ ( سورة طه )
٨٤	الرسم
»	تاويل قوله تعالى و جعل النهار
»	نشورا
٨٥	معنى الظهير
»	٧٠ ( سورة القصص )
٨٦	المعاد من المفاتيح هو علم و الاحاطة
»	٧١ ( سورة الصافات )
»	٧٢ ( سورة الزمر )
»	معنى قوله تعالى و ارض الله واسعة
٨٧	٧٣ ( سورة المؤمن )
»	٧٤ معنى يوم الازفة
٨٨	٧٥ ( سورة الدخان )
»	٧٦ ( سورة المومنون )



صحيفة	صحيفة
٩٦ سورة الانفطار	٨٨ ( سورة الحديد )
» ( سورة المطففين )	» معنى قوله تعالى ارجعوا وراكم
» معنى قوله تعالى لم يحجزبون	٨٩ ( سورة المجادلة )
عليين كتاب مرقوم فيه جميع	٩٠ ( سورة الملك )
٩٧ اعمال الابرار	» كانت العرب مقرين بوجود الاله
» ( سورة الانشقاق )	٩١ ( سورة ن )
» ( سورة الطارق )	تاويل قوله تعالى يوم يكشف
» ( سورة الاعلى )	» عن ساق
٩٨ ( سورة القدر )	٩٢ ( سورة الكافّة )
معنى قوله تعالى سلام هي	» ( سورة المعارج )
» حتى مطلع الفجر	» عمر الدنيا خمسون الف سنة
» ( سورة البينة )	٩٣ ( سورة الجن )
» معنى البينة	معنى قوله تعالى لاسقيناهم
» معنى الحنف	» ماء غدقاً
٩٩ ( سورة الزلزلة )	» ( سورة القيامة )
» ( سورة التكاثر )	» ( سورة الانسان )
١٠٠ ( سورة العصر )	» معنى الوعد و الفذر
المعاد بالعصر احد طرفى	٩٤ ( سورة المرسلات )
» النهار	تاويل قوله تعالى انطلقوا الى
١٠١ ( سورة الفيل )	» ظل ذي ثلاث شعب
» معنى العصف	» ( سورة الغارات )
» ( سورة الكوثر )	» تاويل قوله تعالى و الغارات غزواً
» ( سورة الكافرون )	٩٥ معنى الراجفة و الرادفة
١٠٢ ( سورة النصر )	٩٦ ( سورة عبس )

صحيفة

صحيفة

١٠٣

( سورة الفلق )

معنى قوله تعالى و من شر

»

النفاثات فى العقد

١٠٥

جدول الخطاء و الصواب

١٠٢

( سورة ابي لهب )

معنى قوله تعالى ثبت يدا

»

ابي لهب

»

معنى حمالة العطب



## فاتحة

الحمد لله الذي كفى ، و الصلوة و السلام على عباده الذين اصطفى \*  
قبل ان يتقدم القراء الى الصحف الآتية ، يجدر بنا ان نستعيد منهم  
نظرة الى هذه الاسطر التالية :—

ان البند من بلاد الله تعالى و ان كانت دار حكمة تليدة ، و سعادة  
عتيقة ، و حضارة قديمة ، و لكن لما اناخ الزمان عليها بكلكلة و قلب الدهور له  
ظهر المجن و تذكرت لها وجوه الاحوال ، تعدت همم اهلبا و سقطت ، و وهنت  
عزائمهم و انكسرت ، و قد اخذ المسلمون منه ينصيب ، فغشيم السبات ،  
و استولت عليهم الغفلة ، و احاط بهم الجهل ، ثم قدر الله سبحانه و اتاح لهم  
نخبة من رجاله ، نبغوا في العصر الكاظم صاحبوا صيحة ، ايقظت النائمين ،  
و فبهت الغافلين ، و علّمت الجاهلين ، و كان منهم الاستاذ الامام ، حجة ملا  
الاسلام ، كيف العلم و كعبة المعارف ، صاحب الآيات الباهرة ، و المصنفات  
الزاهرة ، الشيخ شهابي النعماني فرتق ما فتق من امر العلم ، و شاد ما انقض  
من صروحه ، و جدّد ما اندرس من معاهد العرفان ، و احيى ما مات من  
سذنه ، فالتف حوله عصابة من خلان الوفاء و اخوان الصفاء ، و رزق شروحة  
من الاصحاب و ثلة من التلامذة ، ثم اتته المنية و توفاه الله تعالى سنة ١٣٣٢  
هجريّة ، فقام اصحابه و تلامذته و جمعوا اشنات عمله و وضعوه نصب عيونهم ،  
و اسسوا هيئة منهم سموها ( دار المصنفين ) و جعلوا مركز عملها و قيامها مدينة  
كانت هي مولد الشيخ و مدفنه و هي مدينة اعظم كذا (Azamgarh) مدينة  
صغيرة في الايالة المتحدة (United Provinces of Agra and Oudh)  
و قد بنوا لها ابنية شامخة ، و خزينة للمكتب جامعة ، و مطبعة راقية ، و جمعوا  
اكتنابات و جوائز شهرية من امراء المسلمين و مثريهم و اصطفوا نخبة من  
العلماء و العاملين ، يقضون اعمارهم في سبيل العلم و نشره منقطعين اليها

لا يهتمهم معجم ولا يشغلهم شغل غير التفاني في العلم والسهر في طلبه، والسير  
الحثيث في خدمته، والآن قد قضت الجمعية من عمرها ست سنوات  
ونشرت ثمانية عشر مجلدا من الكتب التي وضعها مصنفوها في الفلسفة  
والتاريخ والسير والادب والدين وغيرها، وقد تلقاها الناس والحمد لله  
بحسن القبول، وها هو هذا الكتاب الحلقة الرابعة عشر من سلسلتها، ولها  
مجلة باللغة الهندية شهرية علمية اسمها "معارف" ينشئها علماءها، تبحث  
عن المباحث الهامة والمواضيع الجلية، ونسأل الله التوفيق في العلم  
والعمل \*

كاتب سرها

السيد سليمان الندوي

إدارة دار المصنفين، اعظم كذا الهند

## ترجمة

الامام ابي مسلم الاصفهاني رح

محمد بن بكر الاصفهاني الكاتب يكنى ابا مسلم - كان كاتباً مترسلاً بليغاً متكولاً جداً - مات فيما ذكره حمزة في تاريخه في آخر سنة ٣٢٢ هجرية و مولده سنة ٢٥٤ - و كان الوزير ابو الحسن علي بن عيسى بن داود بن جراح يشنقه و يصفه - و قال ابو علي التذويقي و قد ذكر محمد بن زيد الداعي فقال و هو الذي كان ابو مسلم محمد بن بكر الاصفهاني الكاتب المعتزلي العالم بالتفسير و بغيره من صنوف العلم - قد صار عامل اصبهان و عامل فارس للمقتدر يكتب له و يتولى امره \*

و كان ابن ابي البغل ولي في سنة ٣٠٠ هـ ديوان الخراج و الضياع باصبهان و هو ببغداد فورد كتابه على ابي مسلم بن بكر بن يخلفه على ديوان الضياع بما ثم ورد ابن ابي البغل الى اصبهان فاقرة على خلافته - ثم مات ابو علي محمد بن احمد بن رستم في سنة ٣٢١ فرتب مكانه ابو مسلم بن بكر و ذلك في شوال - ثم ورد علي بن بويه في خمسمائة فارس فهزم المظفر بن ياقوت في خمسة آلاف فارس و دخل ابن بويه اصبهان في منتصف ذي القعدة فعزل ابو مسلم \*

ذكره محمد بن اسحاق المشتهر بابن النديم و قال له من الكتب كتاب جامع التاويل لمحكم التنزيل على مذهب المعتزلة اربعة عشر مجلداً - كتاب جامع رسائله - [كتاب حمزة<sup>(١)</sup>] كتاب الناسخ و المنسوخ - كتاب في المنصور - و سمي حمزة كتابه في القرآن شرح التاويل \*  
و له ابيات رائقة ذكرها ياقوت في معجمه \*

(١) يريد ان الكتابين ذكرهما حمزة دون صاحب الفهرست \*

## مقدمة الجامع

بسم الله الرحمن الرحيم

سبحان الذي يبدء الخلق ثم يعيده وهو اهون عليه وله المثل الاعلى  
فى السموات و الارض وهو العزيز الحكيم - ارسل رسوله بالهدى و دىن الحق  
ليظهره على الدين كله و لو كره المشركون - ( و بعد ) فان علم التفسير راس العلوم  
الدينية و سنامها وعصمتها وقوامها - و ان الله قد اهتم علماء الملة بتوكيده -  
و النظر له - تايداً للاسلام - و تشييداً لعراة - فتتابعوا على ما اورثهم الله عليه  
من علومه - ينتفعون بواضعها - و يتمسكون بخطوتها - فحزوا من كل مهلكة -  
وعصموا من كل اختلاف و شقاق \*

فلما افضت الخلافة الى بنى العباس - و جاء عهد المنصور و حفيده  
المأمون الذي كان سكناً للعلوم الفلسفية و معولاً - تطمئن اليه و تستظل في  
افئانه - انصدعت شعب الدين - و اختلفت العلماء في احكامه ضرورياً -  
و تنازعوا فيها فمنواً - فاراد بعضهم ان يدس الفلسفة فى الشريعة ليقوضوا بها  
اركان الدين - و يلبسوا الحق بالباطل للمسلمين - فحشوا كتبهم بالكلمات  
المزخرفة - و التاويلات المنخلية - و الحروف المكملة - و الطرق المموجة  
اوردوا بها الامة افطع المشارع - و قادوها الى شر المصارع \*

فكان كذا لك برهة من الزمان حتى انتهت كرامة الله في علومه الى  
ابى مسلم الاصفهاني و ابى القاسم البلخي و ابى بكر الاصم و القفال وغيرهم  
فوضعوا فى التفسير كتباً اوضحوا بها سبل السلام - و رفعوا بنا اعلام الحق -  
و ثبتوا ارجاء الاسلام - و قطعوا نزغات اولياء الفلسفة - و درؤا شبكات  
الملحدين \*

و كان احسنهم تاويلاً و اشرفهم - و اسدهم رأياً و اصوبهم - ابو مسلم الاصفهاني

صاحب الايادي البيضاء في التفسير والايات الباهرات في التاويل - وكان كتابه اربعة عشر مجلدا فلعبت به ايدي الزمان - فلا توجد نسخة منه في مكان - و انما بقي ما بقي منه في تضاعيف التفسير الكبير للامام الرازي \*

فندي مولانا السيد الشريف سليمان الزيدي الندوي قيم دار المصنفين لا جدد من علم ابي مسلم الاصفهاني ما اندرس - و اجمع ما انتشر - فشمرت عن ساق الجدد و تصفحت فصوله التي كانت مبعثرة في تفسير الرازي حتى استخرجتها منه و رتبها على السور بعد تهذيبها و تصحيحها - رجاء ان ينتظم به شتيت ابي مسلم - و يلتئم به شعث افكاره - و ينفع الله به ملاحدة عصرنا - و يشفي صدور المرتابين في زماننا - فها ! هو ذلك الكتاب الذي نترجمه بملقط جامع التاويل لمحكم التنزيل - و انما هو نزر من جم - و قطرة من يم \*

سعيد الانصاري

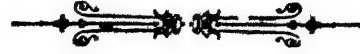
اعظم كذة

٨ - رمضان سنة ١٣٣٤ هـ





# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



الجزء الاول



اللهم يسر وامن



”الذين يؤمنون بالغيب و يقيمون الصلوة و مما رزقناهم ينفقون“

( تاويل الاية ) قال الشيخ ابو مسلم محمد بن بحر الاصفهاني الكاتب رحمه

الله تعالى : ان قوله بالغيب صفة المؤمنين معناه انهم يؤمنون بالله حال الغيب

كما يؤمنون به حال الحضور لا كالمنافقين الذين اذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا

و اذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم انما نحن مستهزون و نظيره قوله تعالى

” ذلك ليعلم انني لم اخذ به بالغيب“ و يقول الرجل لغيره نعم الصديق لك فلان

بظهر الغيب و كل ذلك مدح للمؤمنين بكون ظاهريهم موافقاً لباطنهم ومبايذتهم لحال

المنافقين الذين يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم [ و احتج على قوله بامور]

( الاول ) ان قوله والذين يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك والاشرة

هم يوقنون ايمان بالاشياء الغائبة فلو كان المراد من قوله الذين يؤمنون بالغيب

هو الايمان بالاشياء الغائبة لكان المعطوف نفس المعطوف عليه وانه غير جائز -

( الثاني ) لو حملناه على الايمان بالغيب يلزم اطلاق القول بأن الانسان يعلم

الغيب وهو خلاف قوله تعالى ” و عنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو“ امالو

ففسرنا الآية بما قلنا لا يلزم هذا المخذور - ( الثالث ) لفظ الغيب انما يجوز اطلاقه على من يجوز عليه الحضور فعلى هذا لا يجوز اطلاق لفظ الغيب على ذات الله تعالى وصفاته فقوله الذين يرمون بالغيب لو كان المراد منه الايمان بالغيب لما دخل فيه الايمان بذات الله تعالى وصفاته ولا يدعى فيه الا الايمان بالآخرة وذلك غير جائز لان الركن الاعظم في الايمان هو الايمان بذات الله وصفاته - فكيف يجوز حمل اللفظ على معني يقتضي خروج الاصل ؟ اما لو حملناه على التفسير الذي اخترناه لم يلزمنا هذا المخذور -

— : \* : —

” واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا و اذا خلوا الى شيا طينهم قالوا انا معكم “  
 ” انما نحن مستهزؤن الله يستهزئ بهم ويمدهم في طغيانهم يعمهون “  
 ( تاويل الآية ) ان الله تعالى لما منعهم الطافة التي يمنحها المؤمنين وخذاهم بسبب كفرهم واصرارهم عليه بقيت قلوبهم مظلمة بتزايد الظلمة فيها وتزايد النور في قلوب المسلمين فسمي ذلك التزايد مدداً واسنده الى الله تعالى لانه مسبب عن فعله بهم -

— : \* : —

” ان الله لا يستحيي ان يضرب مثلاً ما بعوضة فما فوقها “ ( تاويل الآية )  
 معاذ الله ان يكون في القرآن زيادة و لغو -

— : \* : —

” وقلنا يا آدم اسكن انت وزوجك الجنة وكلا منها “  
 ” رغداً حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين “  
 ( تاويل الآية ) هذه الجنة كانت في الارض - و الالهباط الانتقال من بقعة الى بقعة كما في قوله تعالى ” اهبطوا مصرأ “ [ و احتج عليه بوجه ] ( احدها ) ان هذه الجنة لو كانت هي دار الثواب لكانت جنة الخلد ولو كان آدم في جنة الخلد لما لحقه الغرور من ابليس بقوله ” هل ادلك على شجرة الخلد و ملك لا يبلى “  
 ولما صح قوله ” مانها كما ربكما عن هذه الشجرة الا ان تكونا ملكين او تكونا

من الخالدين“ ( رثايتها ) ان من دخل هذه الجنة لا يخرج منها لقوله تعالى  
 ” وما هم منها بمخرجين “ ( رثاها ) ان ابليس لما امتنع من السجود  
 لعن فاما ان يقدر مع غضب الله على ان يصل الى جنة الخلد - ( ورابعها ) ان  
 الجنة التي هي دار الثواب لا يفني نعيمها لقوله تعالى ” آكلها دائم وظلها “  
 ر لقوله تعالى ” واما الذين سعدوا ففي الجنة خالدين فيها الى ان قال  
 عطاء غير مجدود“ اى غير مقطوع - فهذه الجنة لو كانت هي التي دخلها آدم عليه  
 السلام لما فزيت لكنها تفنى لقوله تعالى ” كل شيء هالك الا وجهه “ ولما  
 خرج منها آدم عليه السلام لكنه خرج منها وانقطعت تلك الراحة - ( وخامسها )  
 انه لا يجوز في حكمته تعالى ان يبتدئ الخلق في جنة يخلدهم فيها ولا  
 تكليف لانه تعالى لا يعطي جزاء العاملين من ليس بعامل - ولا نه لا يهمل  
 عبادة بل لا بد من ترغيب و تهيب و رعد و وعيد ( وسادسها ) الانزعاج في  
 ان الله تعالى خلق آدم عليه السلام في الارض ولم يذكر في هذه القصة انه نقله  
 الى السماء ولو كان تعالى قد نقله الى السماء لكان ذلك ارلى بالذكر لان نقله  
 من الارض الى السماء من اعظم النعم فدل ذلك على انه لم يحصل ذلك  
 يوجب ان المراد من الجنة التي قال الله تعالى له أسكن انت وزوجك  
 الجنة جنة اخرى غير جنة الخلد -

—: \*:—

” أتأمرون الناس بالبر وتفسون انفسكم وانتم تتلون الكتاب افلا تعقلون ؟ “  
 ( تاريل الاية ) ان جماعة من اليهود كانوا قبل مبعث الرسول صلعم يخبرون  
 مشركي العرب ان رسولا سيظهر منكم ويدعو الى الحق وكانوا يرغبونهم في اتباعه  
 فلما بعث الله محمداً [ صلعم ] حسدوه وكفروا به فبكتهم الله تعالى  
 بسبب انهم كانوا يا سرور باتباعه قبل ظهوره فلما ظهر تركوه و اعرضوا عن دينه -

—: \*:—

” واذرا عدنا موسى اربعين ليلة ثم اتخذتم العجل من بعده وانتم ظالمون “  
 ( تاريل الاية ) الظلم فى اصل اللغة هو الذقص - قال الله تعالى ” كلنا اجنبين

آتت اكلها ولم تظلم منه شيئاً“ - والمعني انهم لما تركوا عبادة الخالق المحيي المميت و اشتغلوا بعبادة العجل فقد صاروا ناقصين في خيرات الدين والدنيا -

—:~:—

” وان قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها حيث شئتم رغداً وادخلوا الباب “  
 ”سجدوا وقولوا حطة نغفر لكم خطاياكم و سنزيد المحسنين - فبدل الذين“  
 ”ظلموا قولاً غير الذي قيل لهم فانزلنا على الذين ظلموا رجلاً من السماء “  
 ”بما كانوا يفسقون“ (تاريل الاية ) انها بيت المقدس [رديله] قوله تعالى في سورة المائدة ” ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم “ ولا شك ان المراد بالقرية في الايتين واحد - ” حطة “ معناه امرنا حطة اى ان نخط في هذه القرية ونستقر فيها - ” فبدل الذين ظلموا “ قوله تعالى فبدل على انهم ام يفعلوا ما امروا به لا على انهم اتوا به ببدل - والدليل عليه ان تبديل القول قد يستعمل في المخالفة قال الله تعالى ” سيقول المخلفون من الاعراب الى قوله يريدون ان يبدلوا كلام الله “ ولم يكن تبديلهم الا الخلاف في الفعل لا في القول فكذا ههنا - فيكون المعنى انهم لما اصرروا بالتواضع وسؤال المغفرة لم يمثلوا امرا لله ولم يلتفتوا اليه - ” بما كانوا يفسقون “ هذا الفسق هو الظلم المذكور في قوله تعالى ” على الذين ظلموا “ وفائدة التكرار التاكيد -

—:~:—

” وان استسقى موسى اقومه فقلنا اضرب بعصاك الحجر فانفجرت “  
 ” منه اثنتا عشرة عينا - قد علم كل اناس مشربهم كلوا واشربوا من رزق الله “  
 ”ولا تعثروا في الارض مفسدين“ ( تاريل الاية ) هو كلام مفرد بذاته - و معني الاستسقاء طلب السقيا من المطر - على عادة الناس اذا احتطوا - و يكون ما فعله الله من تفجير الحجر بالماء فرق الا جابة بالسقيا وانزال الغيث -

—:~:—

”وَأَنْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نَصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعَ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ“  
 ”لَنَا مِمَّا تَنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصَلِهَا قَالَ“  
 ”أَنْتُمْ بَدَّأْتُمْ الَّذِي هُوَ أَدْنَى بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ اهْبِطُوا مِصْرًا“  
 ( تَارِيلُ الْآيَةِ ) المراد [ من مصر ] مصر فرعون . [ راحته عليه بوجهين ]  
 ( الأول ) أنا إن قرأنا إهبطوا مصرًا بغير تنوين كان لامحالة علماً لبلد معين  
 وليس في العالم بلدة ملقبة بهذا اللقب سوى هذه البلدة المعينة فوجب  
 حمل اللفظ عليه - ولأن اللفظ إذا دار بين كونه علماً وبين كونه صفة فحمله  
 على العلم أولى من حمله على الصفة مثل ظالم وحارث فانهما لما جاءا علميين  
 كان حملهما على العلمية أولى - وأما إن قرأناه بالتنوين فاما إن نجعله مع  
 ذلك اسم علم ونقول انه إنما دخل فيه التنوين لسكون وسطه كمانى نوح رابط  
 فيكون التقرير أيضاً ما تقدم بعينه - وأما إن جعلناه اسم جنس فقله تعالى  
 اهبطوا مصرًا يقتضي التخيير كما إذا قال اعتق رقبة فانه يقتضي التخيير بين  
 جميع رقاب الدنيا - ( الوجه الثاني ) أن الله تعالى ورث بني إسرائيل أرض  
 مصر وإذا كانت مورثة لهم امتنع أن يحرم عليهم دخولها - بيان أنها مورثة  
 لهم قوله تعالى ”فأخرجناهم من جنات وعيون وكنوز ومقام كريم إلى قوله  
 كذالك وارثناها بني إسرائيل“ ولما ثبت أنها مورثة لهم وجب أن لا يكونوا  
 ممنوعين من دخولها لأن الإرث يفيد الملك والملك مطلق للتصرف -  
 فإن قيل الرجل قد يكون مالكا للداروان كان ممنوعاً عن دخولها بوجه آخر كحال  
 من أوجب على نفسه اعتكاف أيام في المسجد فإن داره وإن كانت مملوكة  
 له لكنه يحرم عليه دخولها فلم لا يجوز أن يقال أن الله ورثهم مصر بمعني الولاية  
 والتصرف فيها ؟ ثم انه تعالى حرم عليهم دخولها من حيث أوجب عليهم أن  
 يسكنوا الأرض المقدسة بقوله ”أدخلوا الأرض المقدسة“ - ( قلنا ) الأصل  
 أن الملك مطلق للتصرف والمنع من التصرف خلاف الدليل -

أنت أكلها ولم تظلم منه شيئاً“ - والمعني أنهم لما تركوا عبادة الخالق المحيي المميت و اشتغلوا بعبادة العجول فقد صاروا ناقصين في خيرات الدين والدنيا -

—\*:—

”وإن قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها حيث شئتم رغداً وادخلوا الباب“  
 ”سجدوا وقولوا حطة نغفر لكم خطاياكم و سنزيد المحسنين - فبدل الذين“  
 ”ظلموا قولاً غير الذي قيل لهم فانزلنا على الذين ظلموا رجوا من السماء“  
 ”بما كانوا يفسقون“ (تاريل الآية) أنها بيت المقدس [ودليله] قوله تعالى في سورة المائدة ”ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم“ ولا شك ان المراد بالقرية في الايتين واحد - ”حطة“ معناه امرنا حطة اى ان نحط في هذه القرية ونستقر فيها - ”فبدل الذين ظلموا“ قوله تعالى فبدل يدل على أنهم اسم يفعلوا ما أمرنا به لا على أنهم اتوا به بدل - والدليل عليه ان تبديل القول قد يستعمل في المخالفة قال الله تعالى ”سيقول المخلفون من الاعراب الى قوله يريدون ان يبدلوا كلام الله“ ولم يكن تبديلهم الا الخلاف في الفعل لا في القول فكذا ههنا - فيكون المعنى أنهم لما أمرنا بالتراضع وسؤال المغفرة لم يمثلوا امر الله ولم يلتفتوا اليه - ”بما كانوا يفسقون“ هذا الفسق هو الظلم المذكور في قوله تعالى ”على الذين ظلموا“ وفائدة التكرار التأكيد -

—\*:—

”وإن استسقى موسى لقومه فقلنا اضرب بعصاك الحجر فانفجرت“  
 ”منه اثنتا عشرة عينا - قد علم كل أناس مشربهم كلوا واشربوا من رزق الله“  
 ”ولا تعثوا في الأرض مفسدين“ (تاريل الآية) هو كلام مفرد بذاته - ومعني الاستسقاء طلب السقيا من المطر على عادة الناس إذا اخطروا - و يكون ما فعله الله من تفجير الحجر بالماء فوق الا جابة بالسقيا وانزال الغيث -

—\*:—

”وَأَن قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَن نَصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْع لَنَا رَبَكَ يُخْرِجْ“  
 ”لَئِنَّمَا تَنْبَغِي الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصَلِهَا قَالَ“  
 ”أَنْتَبِدَانِ الَّذِي هُوَ الَّذِي هُوَ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ أَعْطُوا مَصْرًا“  
 ( تاريل الاية ) المراد [ من مصر ] مصر فرعون . [ راحتج عليه بوجهين ]  
 ( الاول ) انا ان قرأنا إعطوا مصرأ بغير تنوين كان لا معالة علماً لبلد معين  
 وليس في العالم بلدة ملقبة بهذا اللقب سوى هذه البلدة المعينة فوجب  
 حمل اللفظ عليه . لان اللفظ اذا دار بين كونه علماً وبين كونه صفة فحمله  
 على العلم اولى من حمله على الصفة مثيل ظالم وحادث فانهما لما جاء علمين  
 كان حملهما على العلمية اولى - واما ان قرأناه بالتنوين فاما ان نجعله مع  
 ذلك اسم علم ونقول انه انما دخل فيه التنوين لسكون وسطه كما في نوح واسوط  
 فيكون التقرير ايضا ما تقدم بعينه - واما ان جعلناه اسم جنس فقله تعالى  
 أعطوا مصرأ يقتضي التخيير كما اذا قال اعتق رقبة فانه يقتضي التخيير بين  
 جميع رقاب الدنيا - ( الوجه الثاني ) ان الله تعالى ورث بني اسرائيل ارض  
 مصر و اذا كانت مورثة لهم امتنع ان يحرم عليهم دخولها - بيان انها مورثة  
 لهم قوله تعالى ” فاخرجنا هم من جنات وعيون وكنوز ومقام كريم الى قوله  
 كذلك وارثنا ها بني اسرائيل “ ولما ثبت انها مورثة لهم وجب ان لا يكونوا  
 ممنوعين من دخولها لان الارث يفيد الملك والملك مطلق للتصرف -  
 فان قيل الرجل قد يكون مالكا للدار وان كان ممنوعاً عن دخولها بوجه آخر كحال  
 من اوجب على نفسه اعتكاف ايام في المسجد فان داره وان كانت مملوكة  
 له لكنه يحرم عليه دخولها فلم لا يجوز ان يقال ان الله ورثهم مصر بمعني الولاية  
 والتصرف فيها ؟ ثم انه تعالى حرم عليهم دخولها من حيث اوجب عليهم ان  
 يسكنوا الارض المقدسة بقوله ” ادخلوا الارض المقدسة “ - ( قلنا ) الاصل  
 ان الملك مطلق للتصرف والمنع من التصرف خلاف الدليل -



” وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ رَافِعُنَا فَوْقَكُمْ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَانْكِرُوا “  
 ” مَا نَفِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ - ثُمَّ تَرَلَيْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ “  
 ” لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ - “ ( تَاوِيلُ الْآيَةِ ) رَوَى عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زَيْدٍ بْنِ  
 إِسْلَمَ : أَنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا رَجَعَ مِنْ عِزِّ رَبِّهِ بِالْأَلْوَجِّ قَالَ لَهُمْ إِنَّ فِيهَا  
 كِتَابَ اللَّهِ فَقَالُوا لَنْ نَأْخُذَ بِقَوْلِكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَيَقُولَ هَذَا كِتَابِي  
 فَخُذُوهُ فَأَخَذَ تَهُمُ الصَّاعِقَةُ فَمَاتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ ثُمَّ قَالَ لَهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ خُذُوا كِتَابَ اللَّهِ  
 فُؤَبُوا فَرَفَعَ فَوْقَهُمُ الطُّورَ وَقِيلَ لَهُمْ خُذُوا الْكِتَابَ وَالْأَطْرَحَاضَ عَلَيْكُمْ ! فَخُذُوهُ -  
 فَرَفَعَ الطُّورَ هَرَمِثَاقٍ وَذَلِكَ لِأَنَّ رَفَعَ الطُّورَ آيَةً بَاهِرَةً عَجِيبَةً تَبْهَرُ الْعُقُولَ وَتَرُدُّ  
 الْمَكْذُوبَ إِلَى التَّصْدِيقِ وَالشَّكَاكِ إِلَى الْيَقِينِ فَلَمَّا رَأَوْا ذَلِكَ وَعَرَفُوا أَنَّهُ مِنْ  
 قِبَلِهِ تَعَالَى عَلِمُوا لِمُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عِلْمًا مَضَافًا إِلَى سَائِرِ الْآيَاتِ أَقْرَبَ إِلَيْهِ  
 بِالْصَّدَقِ فِيمَا جَاءَ بِهِ وَأَظْهَرُوا التَّوْبَةَ وَأَعْطَوْا الْعَهْدَ وَالْمِيثَاقَ أَنْ لَا يَعُودُوا إِلَى مَا كَانُوا  
 مِنْهُمْ مِنْ عِبَادَةِ الْعَجَلِ وَأَنْ يَقُومُوا بِالتَّوْبَةِ فَكَانَ هَذَا عَهْدًا مُوثَقًا جَعَلُوهُ لَهُ  
 عَلَى أَنْفُسِهِمْ -

—:~:—

” ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَرَأَيْتُمْ أَشَدَّ قَسْوَةً وَإِنْ “  
 ” مِنْ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَشْقَى فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ “  
 ” وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ “ ( تَاوِيلُ الْآيَةِ ) أَنَّ الضَّمِيرَ فِي  
 قَوْلِهِ تَعَالَى وَإِنْ مِنْهَا رَاجَعَ إِلَى الْقُلُوبِ فَإِنَّهُ يَجُوزُ عَلَيْهَا الْخَشْيَةُ مِنَ الْحِجَارَةِ  
 لَا يَجُوزُ عَلَيْهَا الْخَشْيَةُ - وَقَدْ تَقَدَّمَ ذِكْرُ الْقُلُوبِ كَمَا تَقَدَّمَ ذِكْرُ الْحِجَارَةِ - أَقْصَى  
 مَا فِي الْبَابِ إِنَّ الْحِجَارَةَ أَقْرَبُ الْمَذْكُورِينَ إِلَّا أَنَّ هَذَا الرَّصْفَ لَمَّا كَانَ  
 لَأَثْفًا بِالْقُلُوبِ دُونَ الْحِجَارَةِ رَجَبٌ رَجَعٌ هَذَا الضَّمِيرُ إِلَى الْمَذْكُورِ  
 دُونَ الْحِجَارَةِ -

—:~:—

” وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ “ ( تَاوِيلُ الْآيَةِ )  
 [ قَرَأَ يَعْبُدُونَ بِالْيَاءِ فَقَالَ ] قَالَ الْكَسَائِيُّ رَفَعَهُ عَلَى أَنْ لَا يَعْبُدُوا كَأَنَّهُ قِيلَ : أَخَذْنَا

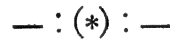
ميثاقهم بان لا يعبدوا إلا انه لما اسقطت ان رفع الفعل - كما قال طرفة - إلا  
ايهذا اللائم احضر الرغي - وان اشهد الذات هل انت مخلدي ؟ اراد ان  
احضر ولذلك عطف عليه ان -



” وان ياتوكم أسارى تفادوهم وهر محرم عليكم إخراجهم أفترمون “  
” ببعض الكتاب وتكفرون ببعض “ ( تازيل الاية ) المراد انكم  
مع القتل والاخراج اذا وقع اسير في ايديكم لم ترضوا منه إلا باخذ مال وان  
كان ذلك محرماً عليكم ثم عنده تخرجونه من الاسر - [ قال ] والمفسرون إنما  
اتوا من جهة قوله تعالى ” أفترمون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض “ وهذا  
ضعيف لان هذا القول راجع الى ما تقدم من ذكر النبي صلعم وما انزل عليهم  
والمراد انه اذا كان في الكتاب الذي معكم نبأ محمد [ صلعم ] فجعده تمرة  
فقد آمنتم ببعض الكتاب وكفرتم ببعض -



” وقالوا قل ربنا غلف بل لعنهم الله بكفرهم فقل قليلاً ما يؤمنون “  
( تازيل الاية ) القليل صفة المؤمن اي لا يؤمن منهم الا القليل -



” ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل  
” يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله  
” على الكافرين “ ( تازيل الاية ) كانوا يسألون العرب عن مولده ويصفونه  
بانه نبي من صفته كذا وكذا ويتفحصون عنه - ” على الذين كفروا “ اي على  
مشركي العرب -



” فبأوا بغضب على غضب “ ( تازيل الاية ) المراد به تأكيد الغضب  
وتكثيره لاجل ان هذا الكفر وان كان واحداً إلا انه عظيم -



” وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ ”  
 ” اَسْمَعُوا قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا ” ( تاريل الاية ) جائز ان يكون المعنى  
 سمعوه فتلقوه بالعصيان فعبّر عن ذلك بالقول وان لم يقولوه كقولہ تعالیٰ  
 ” اَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ” كقولہ ” قَالَتَا آتَيْنَا طَائِعِينَ ” -

—\*:O:—

” وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مَلِكٍ سُلَيْمَانَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ ”  
 ” وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ ”  
 ” هَارُوتَ وَمَارُوتَ وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فَتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ ”  
 ” فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِينَ بِهِ ”  
 ” مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بَإِذْنِ اللَّهِ وَيتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ ”  
 ” اشْتَرَاهُ مَالُهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ وَلَبِئْسَ مَا شَرُّوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ”  
 ( تاريل الاية ) تَتْلُو أي تكذب على ملك سليمان - يقال ذل عليه اذا كذب  
 وتلا عنه اذا صدق و اذا ابهم جارا الامران - ” وَمَا أُنْزِلَ ” موضعه جر عطفًا على  
 ملك سليمان و تقديره ما تتلو الشياطين افتراء على ملك سليمان و على  
 ما أنزل على الملكين - [ و انكر في الملكين ان يكون السحر نازلًا عليهما و  
 احتج عليه بوجه ] ( الاول ) ان السحر لو كان نازلًا عليهما لكان منزلًا هو الله  
 و ذلك غير جائز لان السحر كفر و عبث و لا يليق بالله تعالى انزال ذاك -  
 ( الثاني ) ان قوله ” وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ ” يدل على  
 ان تعليم السحر كفر فلم يثبت في الملائكة انهم يعلمون السحر لزمهم الكفر و ذاك  
 باطل - ( الثالث ) كما لا يجرز في الانبياء ان يبعثوا لتعليم السحر فكذلك  
 في الملائكة بطريق الاولى - ( الرابع ) ان السحر لا يضاف الا الى الكفرة و  
 الفسقة و الشياطين المردة و كيف يضاف الى الله ما يذهي عنه و يتوعد عليه  
 بالعقاب ؟ و هل السحر الا الباطل الممور ؟ و قد جرت عادة الله تعالى بابطاله  
 كما قال في قصة موسى عليه السلام ” مَا جِئْتُمْ بِهِ السِّحْرُ إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ ”

[ ثم انه سلك في تفسير الآية نهجا آخر فقال ] كما ان الشياطين نسبوا السحر الى ملك سليمان مع ان ملك سليمان كان مبرءاً عنه فكذلك نسبوا ما انزل على الملكيين الى السحر مع ان المنزل عليهما كان مبرءاً عن السحر وذلك لان المنزل عليهما كان هو الشرع والدين والدعاء الى الخير وانما كانا يعلمان الناس ذلك مع قولهما انما نحن فتنة فلا تكفر تأكيداً لبعثهم على القبول والتمسك وكانت طائفة تتمسك واخرى تخالف وتعدل عن ذلك -  
 "ويتعلمون منهما" اى من الفتنة والكفر مقدار ما يفرقون به بين المرء وزوجه -

— \* —

"مانسخ من آية او نكسها ذات بخير منها او مثلها"  
 ( تاريل الآية ) انه لم يقع [ فى القرآن و اجاب عنه من روجه ] ( الاول ) ان المراد من الايات المنسوخة هي الشرائع التي في الكتب القديمة من التوراة والانجيل كالسبت والصلاة الى المشرق والمغرب مما وضعه الله تعالى عنا وتعبدنا بغيره فان اليهود والنصارى كانوا يقولون لا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم فابطل الله عليهم ذلك بهذه الآية - ( الوجه الثاني ) المراد من النسخ نقله من اللوح المحفوظ وتحويله عنه الى سائر الكتب وهو كما يقال نسخت الكتاب - ( الوجه الثالث ) انا بينا ان هذه الآية لا تدل على وقوع النسخ بل على انه لو وقع النسخ لوقع الى خير منه - [ اما حجة القائلين بوقوع النسخ فى القرآن بان الله تعالى امر المتوفي عنها زوجها بالاعتداد حراً كاملاً وذلك في قوله "والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجاً وصية لازواجهم متاعاً الى الحول" ثم نسخ ذلك باربعة اشهر وعشرا كما قال والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجاً يتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشراً ف ] الاعتداد بالحول ما زال بالكلية - لانها لو كانت حاملاً ومدة حملها حول كامل لكانت عدتها حولا كاملاً واذا بقى هذا الحكم في بعض الصور كان ذلك تخصيصاً لا ناسخاً -  
 [ وكذلك حجبتهم بقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يديكم نجواكم صدقة وقولهم بنسخه فانه ] انما زال ذلك لزوال سببه لان

سبب التعبد بها ان يمتاز المنافقون من حيث لا يتصدقون عن المؤمنين فلما حصل هذا الغرض سقط التعبد - [ وكذا تمسكهم بقوله تعالى سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها و قولهم بانه تعالى ازالهم عنها بقوله فول وجهك شطر المسجد الحرام ف ] حكم تلك القبلة ما زال بالكلية لجواز الترجه اليها عند الاشكال او مع العلم اذا كان هناك عذر - [ وكذا احتجاجهم بقوله و اذا بدلنا آية مكان آية و الله اعلم بما ينزل قالوا اما انت مفتر ف ] ان الله تعالى وصف كتابه بانه لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه فلمو نسخ لكان قد اناه الباطل -

— : \* : —

” ام تريدون ان تسألوا رسولكم كما سأل موسى من قبل و من يتبدل “  
 ” الكفر بالايمان فقد ضل سواء السبيل “ ( اتصال الاية بما قبلها ) لما تقدم من الارامر والنواهي قال لهم ان لم تقبلوا ما امرتكم به و تمردتم عن الطاعة كنتم كمن سأل موسى ما ليس له ان يسأله - ( تاريل الاية ) المخاطب به المسلمون - [ واستدل عليه بوجوه ] ( الاول ) انه قال في آخر الاية و من يتبدل الكفر بالايمان وهذا الكلام لا يصح الا في حق المؤمنين - ( الثاني ) ان قوله ام تريدون يقتضي معطوفاً عليه و هو قوله لا تقولوا راعنا فكانه قال وقاروا انظرونا واسمعوا فهل تفعلون ذلك كما امرتم ام تريدون ان تسألوا رسولكم - ( الثالث ) ان المسلمين كانوا يسألون محمداً صلعم عن امور لاخير لهم في البحث عنها ليعلموها كما سأل اليهود موسى عليه السلام ما لم يكن لهم فيه خير عن البحث عنه - ( الرابع ) سأل قوم من المسلمين ان يجعل لهم ذات انواط كما كان للمشركين ذات انواط وهي شجرة كانوا يعبدونها و يعلقون عليها الماكول و المشروب كما سألوا موسى ان يجعل لهم الهاً كما لهم آلهة -

— : \* : —

” و من اظلم ممن منع مساجد الله ان يذكر فيها اسمه وسعى في خرابها اولئك ما كان لهم ان يدخلوها الا خائفين “ ( تاريل الاية ) المراد

منه الذين صدره عن المسجد الحرام حين ذهب اليه من المدينة عام الحديبية  
 [ واستشهد ] قوله تعالى هم الذين كفروا وصدركم عن المسجد الحرام و  
 [ ب ] قوله و مالهم الا يعذبهم الله و هم يصدرون عن المسجد الحرام - و [ حمل ]  
 قوله الا خائفين [ ب ] ما يعلى الله من يده و يظهر من كلمته كما قال في  
 المنافقين لنغريتك بهم ثم لا يجاورونك فيها الا قليلاً ملعونين ايما ثقفوا اخذوا  
 و قتلوا تقتيلاً -

— : \* : —

” والله المشرق و المغرب فايئما تولوا فثم وجه الله - “ ( تاريل الاية )  
 ان اليهود و النصارى كل واحد منهم قال ان الجنة له لا لغيره فرد الله عليهم بهذه  
 الاية ان اليهود انما استقبلوا بيت المقدس لانهم اعتقدوا ان الله تعالى  
 صعد السماء من الصخرة و النصارى استقبلوا المشرق لان عيسى عليه السلام  
 انما راد هناك على ما حكى الله ذلك في قوله تعالى و اذكر في الكتاب  
 مريم اذا انتبذت من اهلها مكاناً شرقياً فكل واحد من هذين الفريقين وصف  
 • معبوده بالحلول في الاماكن و من كان هكذا فهو مخلوق لا خالق فكيف  
 تخلص لهم الجنة وهم لا يفرقون بين المخلوق و الخالق -

— : \* : —

” و قالوا اتخذ الله ولداً سبحانه بل له ما في السموات و الارض كل “  
 ” له قانتون - “ ( تاريل الاية ) [ معني القنوت ] كون جميعها في ملكه و قهره  
 يتصرف فيها كيف يشاء -

— : \* : —

— ( الجزء الثاني ) \* —

” سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها “  
 ” قل لله المشرق و المغرب يهدي من يشاء الى صراط مستقيم “ ( تاريل الاية )  
 انه لما صح الخبر بان الله تعالى حوله عن بيت المقدس الى الكعبة و جب

القول به ولولا ذلك لاحتمل لفظ الآية ان يراد بقوله كانوا عليها اي السفهاء كانوا عليها فانهم كانوا لا يعرفون الا قبلة اليهود وقبلة النصارى - فالأولى الى المغرب والثانية الى المشرق وما جرت عادتهم بالصلوة حتى يتوجهوا الى شيء من الجهات فلما رؤوا رسول الله صلعم متوجهاً فحو الكعبة كان ذلك عند هم مستنكراً فقالوا كيف يتوجه احد الى غير هاتين الجهتين المعروفتين فقال الله تعالى راداً عليهم قل الله المشرق والمغرب -

— : \* : —

” وكذلك جعلناكم أمة وسطاً “ ( تاريل الآية ) تقديره كما هديناكم الى قبلة هي اوسط القبل كذلك جعلناكم امة وسطا -

— : \* : —

” وما جعلنا القبلة التي كنت عليها الا لنعلم من يتبع الرسول ممن “  
 ” ينقلب على عقبيه “ وان كانت لكبيرة الا على الذين هدى الله وما “  
 ” كان الله ليضيع إيمانكم ان الله بالناس اشرؤف رحيم “  
 ( تاريل الآية ) لولا الترويات لم تدل الآية على قبلة من قبل كان الرسول عليه الصلوة والسلام عليها لانه قد يقال كنت بمعنى صرت كقوله كنتم خير أمة وقد يقال كان في معنى لم يزل كقوله تعالى وكان الله عزيزاً حكيماً فلا يمتنع ان يراد بقوله وما جعلنا القبلة التي كنت عليها اي التي لم تزل عليها وهي الكعبة الا كذا وكذا - ” وما كان الله ليضيع إيمانكم “ انه يحتمل ان يكون ذلك خطاباً لاهل الكتاب - والمراد بالإيمان صلاتهم وطاعتهم قبل البعثة ثم نسخ -

— : \* : —

” قد نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك “  
 ” شطر المسجد الحرام “ وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره “ وان الذين ارتقوا “  
 ” الكتاب “ ليعلمون انه الحق من ربهم “ وما الله بغافل عما يعملون “

( تاريل الاية ) لولا الاخبار التي دلت على هذا القول - و الا فلفظ الاية يحتمل رجهاً آخر وهو انه عليه السلام انما كان يقلب رجهاً في ارجل مقدمه المدينة فقد روي انه عليه السلام كان اذا صلى بمكة جعل الكعبة بينه وبين بيت المقدس وهذه صلاة الى الكعبة فلما هاجر لم يعلم اين يتوجه ؟ فانظر امر الله تعالى حتى نزل قوله فول وجهك شطر المسجد الحرام -

— : \* : —

” ولئن اتيت الذين ارتوا الكتاب بكل آية ما تبعوا قبلتك وما انت “  
 ” بتابع قبلتهم و ما بعضهم بتابع قبلة بعض و لكن اتبعوا هواءهم من بعد ما “  
 ” جاءك من العلم انك اذا لمن الظالمين “ ( تاريل الاية ) ان علم الله تعالى في عباده و ما يفعلونه ليس بحجة لهم فيما يرتكبون فانهم مستطيعون لان يفعلوا الخير الذي امروا به و يتكروا ضده الذي نهوا عنه -

— : \* : —

” ولانم نعمتي عليكم ولعلمكم تهتدون “ ( تاريل الاية ) [ قد بين ابو مسلم ما في ذلك من النعمة وهو ] ان القوم كانوا يفتخرون بالتباعد ابراهيم في جميع ما كانوا يفعلون فلما حول صلعم الى بيت المقدس لحقهم ضعف قلب و لذلك كان النبي صلعم يحب التحول الى الكعبة لما فيه من شرف البقعة فهذا موضع الذممة -

— : \* : —

” كما ارسلنا فيكم رسولا منكم يتلو عليكم آياتنا و يذكركم و يعلمكم الكتاب “  
 ” و الحكمة و يعلمكم ما لم تكونوا تعلمون “ ( تاريل الاية ) ان التقدير وكذلك جعلناكم امة و سوطاً كما ارسلنا فيكم رسولا اى كما ارسلنا فيكم رسولا من شأنه وصفته كذا و كذا فكذلك جعلناكم امة و سطا - ” و يذكركم “ التذكيرة عبارة عن التسمية كانه قال يكثر كم كما قال ” ان كنتم قليلاً فكثركم “ و ذلك بان يجمعهم على الحق فيتروا صلوا و يكثررا -

— : \* : —



”فأذكروني أذكركم واشكروا لي ولا تكفرون“ (تأويل الآية) أذكروني بالدعاء أذكركم بالاجابة والاحسان - وهو بمنزلة قوله ادعوني استجب لكم [ قال ] امر الخلق بان يذكره راغبين راهبين وراحين خائفين و يخلصوا الذكر له عن الشركاء فاذا هم ذكروه بالاخلاص في عبادته ربو بيته ذكرهم بالاحسان والرحمة والنعمة في العاجلة والاجلة -

— : \* : —

”ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله اموات بل احياء ولكن لا تشعرون“ (تأويل الآية) ان المشركين كانوا يقولون ان اصحاب محمد صلعم يقتلون انفسهم ويخسرون حياتهم فيخرجون من الدنيا بلا فائدة و يضيعون اعمارهم الى غير شي - وهو لاء الذين قالوا ذلك يحتمل انهم كانوا ذرية ينكرون المعاد و يحتمل انهم كانوا مومنين بالمعاد الا انهم كانوا منكبين لذرة محمد عليه الصلوة والسلام فلذلك قالوا هذا الكلام فقال الله تعالى ولا تقولوا كما قال المشركون انهم اموات لا ينشرون ولا ينتفعون بما تركملوا من الشدائد في الدنيا ولكن اعلموا انهم احياء اي سيحيون فيثابرون وينعمون في الجنة - وتفسير قوله احياء بانهم سيحيون غير بعيد قال الله تعالى ”ان الابرار لفي نعيم وان الفجار لفي جحيم“ وقال ”احاط بهم سرادقها“ وقال ”ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار“ وقال ”فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ“ على معنى انهم سيصيرون كذلك - [ واجاب عن قول العلماء ب ] انه تعالى انما خصهم بالذكر لان درجتهم في الجنة ارفع و منزلتهم اعلى و اشرف لقوله تعالى ”ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين اذعن الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين“ فافردهم بالذكر تعظيما [ واحتج على ترجيح قوله ب ] انه تعالى ذكر هذه الآية في آل عمران فقال بل احياء عند ربهم - وهذه العنودية ليست بالمكان بل بالكون في الجنة و معلوم ان اهل الثواب لا يدخلون الجنة الا بعد القيامة -

— : \* : —

” ومن تطوع خيراً فإن الله شاكر عليم “ ( تاريل الاية )  
تطوع تفعل من الطاعة . وسواء قول القائل طاع و تطوع كما  
يقال حال و تحول و قال و تقول رطاف و تطوف و تفعل بمعنى فعل كثير -  
و الطوع هو الانقياد و التطوع ما ترغب به من ذات نفسك مما لا يجب عليك -  
— : \* : —

” ان الذين يكتُمون ما انزلنا من البينات و الهدى من بعد ما بيناه “  
” للناس في الكتاب اولئك يلعنهم الله و يلعنهم اللاعنون “  
( تاريل الاية ) اللاعنون هم الذين آمنوا به - و معنى اللعن منهم مبادعة  
الملعون و مشاقته و مخالفته مع السخط عليه و البراءة منه -  
— : \* : —

” ان الذين كفروا و ماتوا وهم كفار اولئك عليهم لعنة الله و الملائكة “  
” و الناس اجمعين خالدين فيها “ ( تاريل الاية ) يجب حمله  
على الذين تقدم ذكرهم و هم الذين يكتُمون الايات - [ و احتج عليه ب ]  
انه تعالى لما ذكر حال الذين يكتُمون ثم ذكر حال التائبين منهم ذكر  
ايضاً حال من يموت منهم من غير توبة - وايضاً انه تعالى  
لما ذكر ان اولئك الكائمين ملعونون حال الحياة بين في هذه الاية انهم  
ملعونون ايضاً بعد الممات -  
— : \* : —

” ان في خلق السموات و الارض “ ( تاريل الاية ) اصل المخلق في  
كلام العرب التقدير صار ذلك اسماً لافعال الله تعالى لما كان جميعها صواباً -  
قال تعالى و خلق كل شيء فقدره تقديراً - و يقول الناس في كل امر  
محكم هو معمول على تقدير -  
— : \* : —

” ان الذين يكتُمون ما انزل الله من الكتاب و يشترون به ثمناً قليلاً “  
” اولئك ما يا كفرن في بطونهم الا النار و لا يكلمهم الله يوم القيمة ولا يذكهم “  
” و لهم عذاب اليم “ ( تاريل الاية ) كانوا يكتُمون صفة محمد صلعم و نعتة و البشارة به -  
— : \* : —

” وان الذين اختلفوا فى الكتاب لفي شقاق بعيد “ ( تاريل الاية )  
 قرأه اختلفوا من باب افتعل الدني يكون مكان فعل كما يقال  
 كسب و اكتسب و عمل [ و ] اتمل و كتب و اكتتب و فعل و افتعل - و يكون  
 معنى قوله الذين اختلفوا فى الكتاب الذين خلفوا فيه اى توارثوا وصاروا خلفاء  
 فيه كقوله فخلف من بعد هم خلف و قوله ان في اختلاف الليل و النهار اى  
 كل واحد ياتي خلف الآخر - و قوله وهو الذي جعل الليل والنهار خلقه لمر  
 اراد ان يذكر اى كل واحد منها يخلف الآخر -

—\*—

” كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت ان ترك خيراً الوصية للوالدين “  
 ” والاقرابين بالمعروف حقاً على المتقين “ ( تاريل الاية ) انها ما صارت منسوخة  
 [ وتقرير قوله من رجحه ] ( احدها ) ان هذه الاية ماهي مخالفة لاية المواريث -  
 ومعناها كتب عليكم ما اوصى به الله تعالى من توريث الوالدين  
 والاقرابين من قوله تعد الى يوصيكم الله في اولادكم اركتب على المحتضران  
 يوصي للوالدين والاقرابين بتوفير ما اوصى به الله لهم عليهم و ان  
 لا ينقص من انصائبهم - ( وثانيها ) انه لا منافاة بين ثبوت الميراث  
 للاقرباء مع ثبوت الرصية بالميراث عطية من الله تعالى والرصية عطية ممن حضره  
 الموت فالوارث جمع له بين الرصية والميراث بحكم الايتين - ( وثالثها ) لو قدرنا حصول  
 المنافسة لكان يمكن جعل آية الميراث مخصصة لهذه الاية وذلك لان هذه الاية توجب  
 الرصية للاقربين ثم آية الميراث تخرج القريب الوارث ويبقى القريب الذي لا يكون  
 وارثاً داخلاً تحت هذه الاية وذلك لان من الوالدين من يرث ومنهم من  
 لا يرث وذلك بسبب اختلاف الدين والرق والقتل - ومن الاقارب الذين  
 لا يسقطون في فريضة من لا يرث بهذه الاسباب الحاجبة ومنهم من يسقط في  
 حال ويثبت في حال اذا كان في الواقعة من هو ارأى بالميراث منهم - ومنهم  
 من يسقط في كل حال اذا كانوا ذرى رحم فكل من كان من هؤلاء وارثاً لم تجز  
 الرصية له ومن لم يكن وارثاً جازت الرصية له لاجل صاغة الرحم فقد اكد الله

تعالى ذلك بقوله "رائقوا الله الذي تساءلون به والارحام" وبقوله "ان الله يامر بالعدل والاحسان وابتاء ذي القربى" -

—: \* :—

"اياماً معدودات فمن كان منكم مريضاً او على سفر فعدة من ايام"  
 "آخر ر على الذين يطبقونه فدية طعام مسكين فمن تطوع خيراً فهو خير له"  
 "وان تصوموا خير لكم ان كنتم تعلمون" ( تاريل الاية ) المراد بهذه الايام المعدودات شهر رمضان - [ قال ] وتقريره انه تعالى قال اولاً كتب عليكم الصيام وهذا محتمل ليوم ويومين و ايام ثم بينه بقوله تعالى اياماً معدودات فزال بعض الاحتمال ثم بينه بقوله شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن فعلى هذا الترتيب يمكن جعل الايام المعدودات بعينها شهر رمضان و اذا امكن ذلك فلا رجه لحمله على غيره و اثبات النسخ فيه لان كل ذلك زيادة لا يدل اللفظ عليها فلا يجوز القول به - اما تمسكهم اولاً بقوله عليه السلام ان صوم رمضان نسخ كل صوم ( فالجواب ) انه ليس في الخبر انه نسخ عنه وعن أمته كل صوم فلم لا يجوز ان يكون المراد انه نسخ كل صوم واجب في الشرائع المتقدمة لانه كما يصح ان يكون بعض شرعه ناسخاً للبعض فيصح ان يكون شرعه ناسخاً لشرع غيره - سلمنا ان هذا الخبر يقتضي ان يكون صوم رمضان نسخ صوماً ثبت في شرعه ولكن لم لا يجوز ان يكون ناسخاً لصيام رجب بغير هذه الاية فمن اين لنا ان المراد بهذه الاية غير شهر رمضان ؟ ( راما حجتهم الثانية ) وهي ان هذه الايام لو كانت هي شهر رمضان لكان حكم المريض والمسافر مكرراً ( فالجواب ) ان في الابتداء كان [ صوم (١) ] شهر رمضان ليس بواجب معين بل كان التخيير ثابتاً بينه وبين الفدية فلما كان كذلك ورخص للمسافر الفطر كان من الجائز ان يظن ان الواجب عليه الفدية دون القضاء ويجوز ايضاً انه لافدية عليه ولا قضاء لمكان المشقة التي يفارق بها المقيم فلما لم يكن ذلك بعيداً بين تعالى ان افطار المسافر المريض في الحكم خلاف التخيير في حكم المقيم فانه يجب عليهما القضاء في عدة من ايام أخر فلما نسخ الله تعالى ذلك عن المقيم

الصحيح والزومة بالصوم حتماً كان من الجائز ان يظن ان حكم الصوم لما انتقل عن التخيير الى التضييق حكم يعم الكل حتى يكون المريض والمسافر فيه بمنزلة المقيم الصحيح من حيث تغير حكم الله في الصوم - فبين تعالى ان حال المريض والمسافر ثابت في رخصة الافطار وجوب القضاء كحالهما ارباً - فهذا هو الفائدة في اعادة ذكر حكم المسافر والمريض - لالان الايام المعددات سوى شهر رمضان ( واما حجبتهم الثالثة ) وهي قولهم صوم هذه الايام واجب مخير وصوم شهر رمضان واجب معين ( فجوابه ) ما ذكرنا من ان صوم شهر رمضان كان واجباً مخيراً ثم صار معيناً -

—\*:—

” أحل لكم ليلة الصيام الرفث الى نساءكم هن لباس لكم و انتم لباس لهن “  
 ” علم الله انكم كنتم تختانون انفسكم فتاب عليكم وغفا عنكم فالان باشرورهن وابتغوا “  
 ” ما كتب الله لكم وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود “  
 ” من الفجر ثم اتموا الصيام الى الليل ولا تباشروهن و انتم عاكفون في المساجد “  
 ” تلك حدود الله فلا تقربوها كذلك يبين الله آياته للناس لعلهم يتقون “  
 ( تاويل الآية ) هذه الحرمة كانت ثابتة في شرعنا البتة بل كانت ثابتة في شرع النصارى والله تعالى نسخ بهذه الآية ما كان ثابتاً في شرعهم - [ واجاب عن دلائل الجمهور فقال ] اما الحجة الاولى فضعيفة لاننا بينا ان تشبيه الصوم بالصوم يكفي في صدقه مشابهيتهما في اصل الوجوب ( واما الحجة الثانية ) فضعيفة ايضاً لانا لا نسلم ان هذه الحرمة كانت ثابتة في شرع من قبلنا فقله أحل لكم معناه ان الذي كان محرماً على غيركم فقد أحل لكم - ( واما الحجة الثالثة ) فضعيفة ايضاً و ذلك لان تلك الحرمة كانت ثابتة في شرع عيسى عليه السلام وان الله تعالى اوجب علينا الصوم ولم يبين في ذلك الايجاب زوال تلك الحرمة فكان يخطر ببالهم ان تلك الحرمة كانت ثابتة في الشرع المتقدم رام يوجد في شرعنا ما دل على زوالها فوجب القول ببقائها - ثم تأكد هذا الوهم بقوله تعالى ” كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم “ فان مقتضى التشبيه حصول المشاهدة في كل الامور فلما كانت هذه الحرمة ثابتة في الشرع المتقدم

و جب ان تكون ثابتة في هذا الشرع وان لم تكن حجة قوية الا انها اقل من ان تكون شبهة مرهمة فلا جل هذه الاسباب كانوا يعتقدون بقاء تلك الحرمة في شرعنا فلا جرم شددوا و امسكوا عن هذه الامور فقال الله تعالى " علم الله انكم كنتم تختانون انفسكم " و اراد به تعالى النظر للمؤمنين بالتخفيف لهم بما لو لم تثبتين الرخصة فيه لشددوا و امسكوا عن هذه الامور نقصوا انفسهم من الشهوة و منعوها من المراد - و اصل الخيانة النقص و خان و اختان و تخون بمعنى واحد كقولهم كسب و اكتسب و تكسب فالمراد من الاية علم الله انه لو لم يتبين لكم احلال الاكل و الشرب و المباشرة طول الليل انكم كنتم تنقصون انفسكم شهواتها و تمنعونها لذاتها و مصلحتها بالا مساك عن ذلك بعد النوم كسنة النصارى - ( و اما الحجة الرابعة ) فضعيفة لان التوبة من العباد الرجوع الى الله تعالى بالعبادة و من الله الرجوع الى العبد بالرحمة و الاحسان - و اما العفو فهو التجاوز فبين الله تعالى انعامه علينا بتخفيف ما جعله ثقيل على من قبلنا كقوله " و يضع عنهم اصرهم و الاغلال التي كانت عليهم " - ( و اما الحجة الخامسة ) فضعيفة لانهم كانوا بسبب تلك الشبهة ممتنعين عن المباشرة فلما بين الله تعالى ذلك و ازال الشبهة فيه لا جرم قال فالان باشرهم - ( و اما الحجة السادسة ) فضعيفة لان قولنا هذه الاية ناسخة لحكم كان مشروعا لا تعلق له بباب العمل و لا يكون خبر الواحد حجة فيه وايضا ففي الاية ما يدل على ضعف هذه الروايات لان المذكور في تلك الروايات ان القوم اعترفوا بما فعلوا عند الرسول و ذلك على خلاف قول الله تعالى علم الله انكم كنتم تختانون انفسكم لان ظاهره هو المباشرة لانه افتعال من الخيانة -

" فتأب عليكم " فرجع عليكم بالاذن في هذا الفعل و التوسعة عليكم - " و عفا عنكم " و سع عليكم ان اباح لكم الاكل و الشرب و المعاشرة في كل الليل - و لفظ العفو قد يستعمل في التوسعة و التخفيف قال عليه السلام " عفوت لكم عن صدقة الخيل و الرقيق " و قال " ارل الوقت رضوان الله و آخره عفو الله " و المراد منه التخفيف بتأخير الصلاة الى آخر الوقت و يقال اتاني هذا المال عفوا

ابي سهلاً فثبت ان لفظ العفو غير مشعر بسبق التحريم " فالان باشرهون رابتغوا ما كتب الله لكم " يعني هذه المباشرة التي كان الله تعالى كتبها لكم وان كنتم تظنونها محرمة عليكم - " حتى يتبين لكم " لاشي من المفطرات الا احد هذه الثلاثة فاما الامور التي تذكرها الفقهاء من تكلف القي والحقة والسعوط فليس شي منها بمفطر لان كل هذه الاشياء كانت مباحة ثم دلت هذه الاية على حرمة هذه الثلاثة على الصائم بعد الصبح فبقي ما عداها على الحل الاصلى فلا يكون شي منها مفطراً " فلا تقربوها " اى لا تتعرضوا لها بالتغيير كقوله ولا تقربوا مال اليتيم - " كذا لك يبين الله آياته للناس " المراد بالايات الفرائض التي بيدها كما قال " سورة انزلناها وفرضناها وانزلنا فيها آيات بينات " ثم فسر الايات بقوله الزانية والزاني الى سائر ما بينه من احكام الزنا فكانه تعالى قال كذلك يبين الله للناس ما شرعه لهم لينتقوه بان يعملوا بما لزم -

—:~:—

" يسألونك عن الاهلة قل هي مراقيت للناس والحج وليس البر بان " " تاتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى واتوا البيوت من ابوابها " " واتقوا الله اعلمكم تفاحون " ( تاريل الاية ) ان المراد من هذه الاية ما كانوا يعملونه من النسي - فانهم كانوا يخرجون الحج عن رقتة الذي عينه الله له فيحرمون الحلال ويحلون الحرام - فذكر اتيان البيوت من ظهورها مثل لمخالفة الواجب في الحج وشهوة -

—:~:—

" وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله فان انتهوا فلا عدوان الا على " " الظالمين " ( تاريل الاية ) معنى الفتنة ههنا الجرم [ قال ] لان الله تعالى امر بقتالهم حتى لا يكون منهم القتال الذي اذا بدأ به كان فتنة على المؤمنين لما يخافوا عنده من انواع المضار -

—:~:—

”واتمروا الحج والعمرة لله فان احصرتكم فما استيسر من الهدي ولا تحلقوا رؤسكم“  
 ”حتى يبلغ الهدي محله“ (تأويل الآية). المعنى أن من نوى  
 الحج والعمرة لله وجب عليه الاتمام [ قال ] ويدل على صحة هذا التأويل  
 ان هذه الآية انما نزلت بعد ان منع الكفار للنبي صلعم في السنة الماضية عن الحج  
 والعمرة فאלله تعالى أمر رسوله في هذه الآية ان لا يرجع حتى يتم هذا الفرض -  
 و يحصل من هذا التأويل فائدة فقهية وهي ان تطوع الحج و العمرة  
 كفرضيهما في وجوب الاتمام -

—:~:—

”واعلموا أن الله شديد العقاب“ (تأويل الآية) العقاب والمعاقبة سيان  
 وهو مجازاة المسي على اساءته وهو مشتق من العقبة كانه يراد عاقبة فعل  
 المسي كقول القائل للذوقن عاقبة فعلك -

—:~:—

”ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلاً من ربكم“ (تأويل الآية) التقدير  
 فاتقون في كل افعال الحج ثم بعد ذلك ليس عليكم جناح ان تبتغوا فضلاً  
 من ربكم - ونظيره قوله تعالى ”فاذا قضيت الصلوة فانتشروا في الارض  
 وابتغوا من فضل الله -“

—:~:—

”فاذا قضيتهم مناسككم فانكروا الله كذكركم آباءكم اراشد ذكراً“  
 (تأويل الآية) جرى ذكر الآباء مثلاً لدرام الذكر - والمعنى ان الرجل كما  
 لا ينسي ذكرا بيه فكذلك يجب ان لا يغفل عن ذكر الله -

—:~:—

”إنه لكم عدد مبين“ (تأويل الآية) ان مبين من صفات البليغ الذي  
 يعرب عن ضميره -

—:~:—



” هل ينظرون إلا أن يأتهم الله في ظلل من الغمام والملئكة وقضي الأمر “  
 ” وإلى الله ترجع الأمور “ ( تاريل الآية ) انه تعالى قد ملك كل احد في  
 دار الاختبار والبلوى اموراً امتحاناً فاذا انقضى امر هذه الدار ووصلنا الى  
 دار الثواب والعقاب كان الامر كله لله وحده واذا كان كذلك فهو اهل ان  
 يتقوى ويطاع ويدخل في السلم كما امر ويحترز عن خطرات الشيطان كما نهى -

—:—:—

” سل بني إسرائيل كم آتيناهم من آية بيّنة ومن يبدل نعمة الله من بعد “  
 ” ما جاءته فان الله شديد العقاب “ ( تاريل الآية ) في الآية حذف والتقدير  
 كم آتيناهم من آية بيّنة وكفروا بها - لكن لا يدل على هذا الاضمار قوله ومن  
 يبدل نعمة الله -

—:—:—

” زين للذين كفروا الحياة الدنيا ويسخرون من الذين آمنوا والذين اتقوا “  
 ” فوقهم يوم القيمة “ ( تاريل الآية ) يحتمل في زين للذين كفروا انهم زينوا  
 لانفسهم - والعرب يقولون لمن يبعد منهم اين يذهب بك لا يريدون ان ذاهباً  
 ذهب به وهو معني قوله تعالى في الاي الكثيرة ” اني يرفكون “ ” اني يصرفون “  
 الى غير ذلك - [ واكد به ] قوله تعالى ” يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله اموالكم  
 ولا اولادكم عن ذكر الله “ فاضاف ذاك اليهما لما كانا كالسبب ولما  
 كان الشيطان لا يملك ان يحمل الانسان على الفعل قهراً فالانسان في الحقيقة  
 هو الذي زين لنفسه -

—:—:—

” كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وانزل معهم “  
 ” الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف فيه إلا الذين “  
 ” أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغياً بينهم “ ( تاريل الآية ) ان الناس كانوا

امّة واحدة في التمسك بالشرائع العقلية وهي الاعتراف بوجود الصانع ومفاته  
والاشتغال بخدمته وشكر نعمه والاجتناب عن القبائح العقلية كالظلم والكذب  
والجهل والعبث وامثالها -

—\*:—

”يسألونك ماذا ينفقون؟ قل ما انفقتم من خير فللوالدين والأقربين واليتامى“  
”والمساكين وابن السبيل“ (تأويل الآية) الاتفاق على الوالدين واجب  
عند قصورهما عن الكسب والملك - والمراد بالأقربين الولد [و] ولد الولد  
وقد تلزم نفقتهم عند فقد الملك - وإذا حملنا الآية على هذا الوجه فقول  
من قال إنها منسوخة بآية الموارث لأوجه له لأن هذه النفقة تلزم في حال  
الحياة والميراث يصل بعد الموت - وإيضاً فما يصل بعد الموت لا يوصف بأنه نفقة -

—\*:—

”يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير وصد“  
”عن سبيل الله وكفر به والمسجد الحرام“ (تأويل الآية) أن قوله  
تعالى والمسجد الحرام عطف بالوار على الشهر الحرام -  
والتقدير يسألونك عن قتال في الشهر الحرام والمسجد الحرام -  
ثم بعد هذا طريقتان (أحد هما) أن قوله قتال فيه مبتدأ وقوله كبير وصد عن  
سبيل الله وكفر به خبر بعد خبر - والتقدير أن قتلاً فيه محكوم عليه بأنه كبير  
وبأنه صد عن سبيل الله وبأنه كفر بالله - (والطريق الثاني) أن يكون قوله  
قتال فيه كبير جملة مبتدأ وخبر - وأما قوله وصد عن سبيل الله فهو مرفوع  
بالابتداء وكذا قوله وكفر به والخبر محذوف لدلالة ما تقدم عليه والتقدير  
قل قتال فيه كبير وصد عن سبيل الله كبير وكفر به كبير - ونظيره قولك زيد  
منطلق وعمر وتقديره وعمر منطلق -

—\*—

” ويسألونك ماذا ينفقون ؟ قل العفو “ ( تاريل الاية ) يجوز ان يكون العفو هو الزكاة فجاء ذكرها ههنا على سبيل الاجمال واما تفاميلها فمذكورة في السنة -

—:~:—

” ويسالونك عن اليتامى قل إصلاح لهم خير وإن تخالطوهم فآخؤا نكم “  
 ” والله يعلم المفسد من المصاح ولوشاء الله لاعتكم إن الله عزيز حكيم “  
 ( تاريل الاية ) المراد بالخلط المصاهرة في النكاح على نحو قوله ” وإن خفتن لا تقسطوا في اليتامى فانكحوا “ وقوله عز من قائل ” ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء “ [ قال ] وهذا القول راجع على غيره من روجه ( احدها ) ان هذا القول خلط لليتييم نفسه والشركة خلط لماله - ( وثانيها ) ان الشركة داخلية في قوله قل اصلاح لهم خير والخلط من جهة النكاح و تزويج البنات منهم - لم يدخل في ذلك فحمل الكلام على هذا الخلط اقرب - ( وثالثها ) ان قوله تعالى فآخؤا نكم يدل على ان المراد بالخلط هو هذا الذرع من الخلط ان اليتيم لو لم يكن من اولاد المسلمين لوجب ان يتحري صلاح امواله كما يتحراه اذا كان مسلماً فوجب ان تكون الاشارة بقوله فآخؤا نكم الى نوع آخر من المخالطة - ( رابعها ) انه تعالى قال بعد هذه الاية ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن فكان المعنى ان المخالطة المندوب اليها انما هي في اليتامى الذين هم لكم اخوان بالاسلام فهم الذين ينبغي ان تناكحهم لتأكيد الالفه فان كان اليتيم من المشركات فلا تفعلوا ذلك

—:~:—

” ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن وامر مومنة خير من مشركة “  
 ( تاريل الاية ) هو متعلق بقصة اليتامى فانه تعالى لما قال وان تخالطوهم فآخؤا نكم و اراد مخالطة النكاح عطف عليه ما يبعث على الرغبة في اليتامي

و ان ذلك ارادى مما كانوا يتعاطون من الرغبة في المشركات و بين ان امّة مرمومة  
خير من مشركة و ان باغت النهاية فيما يقتضي الرغبة فيها ليدل بذلك على ما  
يبعث على التزرج باليتامى و على تزريج اليتام عند البلوغ ليكون ذلك داعية لما  
امر به من النظر في صلاح امّالهم - " رامة " اللام في قوله رامة في  
افادة التوكيد تشبه لام القسم -

—:—:—

" ان الله يحب التوابين و يحب المتطهرين " ( تاريل الاية ) التوبة في  
اللغة عبارة عن الرجوع ورجوع العبد الى الله تعالى في كل الاحوال محمداً -

—:—:—

" لا تجعلوا الله عرضة لايامانكم ان تبروا و تقفوا و تصلحوا بين الناس "   
 " و الله سميع عليم " ( تاريل الاية ) ان قوله لا تجعلوا الله عرضة لايامانكم  
نهى عن الجسرة على الله بكثرة الحلف به و ذلك لان من اكثر ذكراً  
شيء في معنى من المعاني فقد جعله عرضة له - يقول الرجل  
قد جعلتني عرضة للومك و قال الشاعر: لا تجعليني عرضة للوائم -  
وقد ذم الله تعالى من اكثر الحلف بقوله " لا تطع كل حلاف  
مهين " و قال تعالى " واحفظوا ايمانكم " و العرب كانوا يمدحون الانسان  
بالاقلال من الحلف كما قال كثير: قليل الا ليا حافظ ليمينه - و ان سبقت  
منه الالية برت - و الحكمة في الامر بتقليل الايمان ان من حلف في كل  
قليل و كثير بالله انطلق لسانه بذاك لا يبقى لليمين في قلبه رقع فلا يؤمن  
اقدامه على اليمين الكاذبة فيختل ما هو الغرض الاصل في اليمين - و ايضاً  
كلما كان الانسان اكثر تعظيماً لله تعالى كان اكمل في العبودية و من كمال  
التعظيم ان يكون ذكر الله تعالى اجل و اعلى عنده من ان يستشهد به في  
غرض من الاغراض الدنيوية - و اما قوله تعالى بعد ذلك ان تبروا فهو علة  
لهذا النهي فقله ان تبروا اي ارادة ان تبروا و المعنى انما نهيتكم عن هذا

لما ان ترقى ذلك من البر والتقوى و الاصلاح فتكونون يا معشر المؤمنين برة اتقياء مصلحين في الارض غير مفسدين - فان قيل وكيف يلزم من ترك الحلف حصول البر والتقوى و الاصلاح بين الناس ( قلنا ) لان من ترك الحلف لاعتقاده ان الله تعالى اجل و اعظم [ من ] ان يستشهد باسمه العظيم في مطالب الدنيا و خسائس مطالب الحلف فلا شك ان هذا من اعظم ابواب البر - و اما معنى التقوى فظاهر انه اتقى ان يصدر منه ما يخل بتعظيم الله - و اما الاصلاح بين الناس فمتى اعتقدوا في صدق لهجته و بعده عن الغرض الفاسدة فيقبلون قوله فيحصل الصلح بتوسطه -

— : \* : —

” فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره فان طلقها فلا جناح عليهما “

” ان يتراجعا ان ظنا ان يقيما حدود الله و تلك حدود الله ليقوم يعلمون “  
( تارويل الاية ) الامران معلومان بالكتاب - و هذا هو المختار - و قبل الخوض في الدليل لابد من التذييل على مقدمة - قال عثمان ابن جني سألت ابا علي عن قولهم نكح المرأة فقال فرقت العرب بالا استعمال فاذا قالوا نكح فلان فلاذة ارادوا انه عقد عليها و اذا قالوا نكح امرؤة ارزجته ارادوا به المجامعة - و اقول هذا الذي قاله ابو علي كلام محقق بحسب القوانين العقائية لان الاضافة الحاصلة بين الشئيين مغايرة لذات كل واحد من المضافين فاذا قيل نكح فلان زوجته فهذا النكاح امر حاصل بينه و بين زوجته فهذا النكاح مغايرة لزوجته ثم الزوجة ليست اسماً لتلك المرأة بحسب ذاتها بل اسماً لتلك الذات بشرط كونها موصوفة بالزوجية فالزوجة ماهية مركبة من الذات و من الزوجية و المفرد مقدم لا معالة على المركب - اذا ثبت هذا فنقول اذا قلنا نكح فلان زوجته فالناكح متأخر عن المفهوم من الزوجية و الزوجية متقدمة على الزوجة من حيث انها زوجة تقدم المفرد على المركب و اذا كان كذلك لزم القطع بان ذاك النكاح غير الزوجية - اذا ثبت هذا ان قوله حتى تنكح زوجاً غيره يقتضى ان يكون ذاك النكاح غير الزوجية فكل من قال بذلك قال انه الرطبي فثبت ان الاية

دالة على انه لابد من الوطى فقوله تتكلم يدل على الوطى وقوله زوجاً يدل على العقد - واما قول من يقول ان الآية غير دالة على الوطى وانما ثبت الوطى بالسنة فضعيف لان الآية تقتضي نفي الحل ممدوداً الي غاية وهي قوله حتى تتكلم وما كان غاية للمشي يجب انتهاء الحكم عند ثبوته فيلزم انتهاء الحرمة عند حصول النكاح فلو كان النكاح عبارة عن العقد لكانت الآية دالة على وجوب انتهاء الحرمة عند حصول العقد فكان رفعها بالخبر نسخاً للقرآن بخبر الواحد و انه غير جائز اما اذا حملنا النكاح على الوطى وحملنا قوله زوجاً على العقد لم يلزم هذا الاشكال - واما الخبر المشهور في السنة فما روي ان تميمه بنت عبد الرحمن القرظي كانت تحت رفاعه بن رهب بن عتيك القرظي ابن عمها فطلقها ثلاثاً فتزوجت بعبد الرحمن بن الزبير القرظي فأتت النبي صلعم وقالت كنت تحت رفاعه فطلقني فبت هلاقي فتزوجت بعده بعبد الرحمن بن الزبير وان مامعه [ إلا ] مثل هذه الثوب وانه طلقني قبل ان يمسنني انأرجع الى ابن عمي ؟ فتبسم رسول الله صلعم فقال أتريدين ان ترجعي الى رفاعه ؟ لا ! حتى تذوقي عسيلته ويذوق عسيلتك ! والمراد بالعسيلة الجماع شبه اللذة فيه بالعسل فلبثت ما شاء الله ثم عادت الى رسول الله صلعم وقالت ان زوجي مسني فكذبها رسول الله صلعم وقال كذبت في الاول فلن اصدقك في الاخر فلبثت حتى قبض رسول الله صلعم فأتت ابا بكر فاستأذنت فقال لا ترجعي اليه فلبثت حتى مضى لسبيله فأتت عمر فاستأذنت فقال لكن رجعت اليه لا رجمتك ! وفي قصة رفاعه نزل قوله فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تتكلم زوجاً غيره - اما القياس فلان المقصود من تزويج حصول الحل على هذا الشرط زجر الزوج عن الاطلاق لان الغالب ان الزوج يستنكر ان يفترش زوجته رجل آخر - ولهذا المعنى قال بعض اهل العلم انما حرم الله تعالى على نساء النبي ان يذكهن غيره لما فيه من الغضاضة - ومعلوم ان الزجر انما يحصل بتزويج الحل على الدخول فاما مجرد العقد فليس فيه زيادة نفرة فلا يصح جعله مانعاً وزاجراً -

” ر على السواث مثل ذلك فان أرادنا فصلاً عن تراض منهما و تشاور “  
 ” فلا جناح عليهما “ ( تاريل الاية ) ان المراد وارث الاب يجب عليه عند موت الاب  
 كل ما كان واجباً على الاب - [ قال ] هذا القول ضعيف لاننا اذا حملنا اللفظ على  
 وارث الوالد والولد ايضاً وارثه ادنى الى وجوب نفقته على غيره حال ماله مال  
 ينفق منه وان هذا غير جائز - ” فصلاً “ انه الغطام لقوله تعالى ” وحمله وفصاله  
 ثلثون شهراً “ [ ثم قال ] ويحتمل معني آخر وهو ان يكون المراد من الفصل  
 ايقاع المفاصلة بين الام والولد اذا حصل التراضي والتشاور في ذلك ولم  
 يرجع بسبب ذلك ضرر الى الولد -

— : \* : —

” لا جناح عليكم ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن او تفرضوا لهن فريضة ومتعوا “  
 ” هن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره متاعاً بالمعروف حقاً على المحسنين “  
 ( تاريل الاية ) ان المراد من المسيس في هذه الاية الدخول [ قال ] وانما  
 كنى تعالى بقوله تمسوهن عن المجامعة تاديباً للعباد في اختيار احسن  
 الالفاظ فيما يتخاطبون به ر الله اعلم - اما قوله تعالى ” ار تفرضوا لهن فريضة “  
 فالمعنى يقدر لها مقداراً من المهر يوجبه على نفسه ان الغرض في اللغة  
 هو التقدير - ” المحسنين “ المعنى ان من اراد ان يكون من المحسنين فهذا  
 شأنه وطريقه والمحسن هو المؤمن فيكون المعني ان العمل بما ذكرت هو  
 طريق المؤمنين -

— : \* : —

” والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجاً وصية لازواجهم متاعاً الى الحول “  
 ” غير اخراج فان خرجن فلا جناح عليكم فيما فعلن في انفسهن من معروف “  
 ” والله عزيز حكيم “ ( تاريل الاية ) ان معني الاية من يتوفى منكم ويذرون ازواجاً وقد  
 اوصوا وصية لازواجهم بنفقة الحول وسكنى الحول فان خرجن قبل ذلك وخالفن  
 صية الزوج بعد ان يقمن المدة التي ضربها الله تعالى لهن فلا حرج فيما

شرطية فالشرط هو قوله و الذين يتوفون منكم و يذرون ازواجاً و صية لازواجهم



متاعاً الى العول غير اخراج فهذا كله شرط و الجزاء هو قوله فان جرحتم فلا جناح عليكم فيما فعلن في انفسهن من معروف -

— : \* : —

” وقال لهم نبيهم ان آية ملكه ان ياتيكم التابوت فيه “  
 ” سكيطة من ربكم و بقية مما ترك آل موسى و آل هارون تحمله الملائكة - “  
 (تأويل الآية ) ” سكيطة “ انه كان في التابوت بشارات من كتب الله تعالى المنزل على موسى و هارون و من بعد هما من الانبياء عليهم السلام بان الله ينصر طالوت و جذوده و يزيل خوف العدو عنهم - ” الذين يظنون انهم ملاقوا الله “  
 اي ملاقوا ثواب الله بسبب هذه الطاعة و ذالك لان احداً لا يعلم عاقبة امره فلا بد ان يكون ظاناً را جياً و ان بلغ في الطاعة ابلغ الامر الا من اخبر الله بعاقبة امره -

### الجزء الثالث

” تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم “  
 ” درجات و آتينا عيسى بن مريم البينات و ايدناه بروح القدس - “  
 ( ربط الآية بما قبلها ) وهو انه تعالى انبأ مكمداً صلعم من اخبار المتقدمين مع قومهم كسؤال قوم موسى ارنا الله جهرة و قولهم اجعل لنا الهاً كما لهم آلهة و يقوم عيسى بعد ان شاهد راعته احياء الموتى و ابراء الائمة و الابص باذن الله فكذبوه و ارموا قتله ثم اقام فريق على الكفر به و هم اليهود و فريق زعموا انهم اولياءه و ادعت على اليهود من قتله وصلبه ما كذبهم الله تعالى فيه كالملء من بني اسرائيل حسدوا طالوت و دفعوا ملكه بعد المسئلة و كذا لك ما جرى من امر النهر فعزى الله رسوله عما رأى من قومه عن التكذيب و الحسد فقال هو لا الرسل الذين كلم الله تعالى بعضهم ورفع الباقي درجات و ايد عيسى بروح القدس قدنا لهم من قومهم ما ذكرناه بعد مشاهدة المعجزات و انت رسول مثلهم فلا تحزن على ما ترى من قومك فلو شاء الله لم تختلفوا

وما قضى الله فهو كائن وما قدره فهو واقع - وبالجملته فالمقصود من هذا الكلام تسليمية الرسول صلعم على ايداء قومه له - (تاريل الاية) "رايدناه بروح القدس" ان روح القدس الذي ايد به يجوزان يكون الروح الطاهرة التي نفخها الله تعالى فيه وابانه بها عن غيره ممن خلق من اجتماع نطفته الذكر والانثى -

—\*:—

"الله لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم له ما في السموات" "وما في الارض - من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه - يعلم ما بين ايديهم وما" "خلفهم ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء رسع كرسية السموات والارض" "ولا يؤده حفظهما وهو العلي العظيم -" (تاريل الاية) هذا يدل على ان المكان والمكانيات باسرها ملك الله تعالى وملكوته ثم قال وله ما سكن في الليل والنهار وهذا يدل على ان الزمان والزمانيات باسرها ملك الله تعالى وملكوته فتعالى وتقدس عن ان يكون علوه بسبب المكان - واما عظمته فهي ايضاً بالمهابة والقهر والكبرياء ويمتنع ان تكون بسبب المقدار والحجم لانه ان كان غير مثقاه في كل الجهات اذ في بعض الجهات فهو محال لما ثبت بالبراهين القاطعة عدم اثبات ابعاد غير متناهية وان كان متناهياً من كل الجهات كانت الاحياز المحيطة بذلك المتناهي اعظم منه فلا يكون مثل هذا الشيء عظيماً على الاطلاق فالحق انه سبحانه وتعالى اعلى واعظم من ان يكون من جنس الجواهر والا جسام تعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً -

—\*:—

"لا اكراه في الدين" (تاريل الاية) معناه انه تعالى ما بنى امر الايمان على الا جبار والقسر وانما بناه على التمكن والاختيار -

—\*:—

”اذ قال ابراهيم رب انني كيف تحي الموتى قال ارفع يديك مني“  
 ”ولكن ليطمئن قلبي قال فخذ اربعة من الطير فصرهن اليك ثم اجعل على“  
 ”كل جبل منهن جزءاً ثم ادعهم يا تيتنك سعيماً واعلم ان الله عزيز حكيم“  
 ( تاريل الاية ) ان ابراهيم عليه السلام لما طلب احياء الميت من الله تعالى  
 اراه الله تعالى مثلاً قرب به الامر عليه - و المراد بصرهن اليك الامانة  
 و التمويه على الاجابة اى فعود الطيور الاربعة ان تصير بحيث اذا دعوتها  
 اجابتك و انتك فاذا صارت كذلك فاجعل على كل جبل واحداً حال  
 حياته ثم ادعهم يا تيتنك سعيماً - والغرض منه ذكر مثال محسوس في  
 عود الراح الى الاجساد على سبيل السهولة - [ و انكر القول بان المراد منه  
 فقطعهم و احتج عليه بوجه ] ( الازل ) ان المشهور في اللغة في قوله صرهن  
 املهن و اما التقطيع و الذبح فليس في الاية ما يدل عليه فكان ادراجه  
 في الاية الحاقاً لزيادة بالاية لم يدل الدليل عليها و انه لا يجوز - ( و الثاني )  
 انه لو كان المراد بصرهن قطعهم لم يقل اليك فان ذلك لا يتعدى بالي و انما  
 يتعدى بهذا الحرف اذا كان بمعني الامانة - فان قيل لم لا يجوز ان يقال  
 في الكلام تقديم و تاخير و التقدير فخذ اليك اربعة من الطير فصرهن ( قلنا )  
 التزام التقديم و التأخير من غير دليل ملجئ الى التزامه خلاف الظاهر -  
 ( و الثالث ) ان الضمير في قوله ثم ادعهم عائد اليها لا الى اجزائها و اذا  
 كانت الاجزاء متفرقة متفاصلة و كان الموضوع على كل جبل بعض تلك الاجزاء  
 يلزم ان يكون الضمير عائداً الى تلك الاجزاء لا اليها و هو خلاف الظاهر  
 ايضا الضمير في قوله يا تيتنك سعيماً عائد اليها لا الى اجزائها و على قولهم اذا  
 سعى بعض الاجزاء الى بعض كان الضمير في يا تيتنك عائداً الى اجزائها  
 لا اليها - ”ثم اجعل على كل جبل منهن جزءاً“ [ قال في الجواب عن الوجه  
 الرابع للجمهور ] انه [ تعالى ] اضاف الجزء الى الاربعة فيجب ان يكون المراد  
 بالجزء هو الواحد من تلك الاربعة -

” كمثل جنة بريرة اصابها وابل فانت آكلها ضعفين“ ( تاريل الاية ) ”ضعفين“  
مثلى ما كان يعهد منها -

—\*:~\*:—

” يوتى الحكمة من يشاء ومن يوت الحكمة فقد اوتي خيراً كثيراً وما“  
” يذكر الا اولو الاباب“ ( تاريل الاية ) ”الحكمة“ فعلة من الحكم وهي كالنحلة  
من النحل - ورجل حكيم اذا كان ذاهباً ولب واصابة راء - وهو في هذا  
الموضع في معنى الفاعل - ويقال امر حكيم اى محكم وهو فعيل بمعنى  
مفعول قال الله تعالى ” فيها يفرق كل امر حكيم“ -

—\*:~\*:—

” لله ما فى السموات وما فى الارض وان تبدوا ما فى انفسكم ارتخفوه“  
” يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شئ قدير“  
( ربط الاية بما قبلها ) انه تعالى لما قال فى آخر الاية المتقدمة انه بما  
تعملون عليم ذكر عقيدته ما يعزى محمدي الدليل العقلى فقال لله ما  
فى السموات وما فى الارض ومعنى هذا الملك ان هذه الاشياء لما كانت  
محدثّة فقد وجدت بتخليقه وتكوينه وابدائه ومن كان فاعلاً لهذه الافعال  
المعقدة المتقنة العجيبة الغريبة المشتملة على الحكم المتكاثرة والمنافع العظيمة  
لا بد وان يكون عالماً بها اذ من المحال صدور الفعل المحكم المتقن عن الجاهل  
به فكأن الله تعالى احتج بخلقه السموات والارض مع فيهما من وجوه الاحكام  
والاثقان على كونه تعالى عالماً بها محيطاً باجزائها وجزئياتها -  
( آخر سورة البقرة )



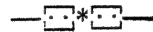


” نزل عليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه “ ( تاريل الاية ) ” بالحق “  
انه يحتمل رجواً ( احدها ) انه صدق فيما تضمنه من الاخبار عن الامم  
السالفة - ( وثانيها ) ان ما فيه من الوعد والوعيد يحتمل المكلف على  
ملازمة الطريق الحق في العقائد والاعمال و يمنعه عن سلوك الطريق الباطل -  
( وثالثها ) انه حق بمعنى انه قول فصل وليس بالهزل - ( ورابعها ) قال  
الاصم المعنى انه تعالى انزله بالحق الذي يجب له على خلقه من العبودية  
وشكر النعمة و اظهار الخضوع وما يجب لبعضهم على بعض من العدل  
والانصاف في المعاملات - ( وخامسها ) انزله بالحق لا بالمعاني الفاسدة  
المناقضة كما قال ” انزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عرجاً “  
و قال ” ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً “ - ” مصدقا لما  
بين يديه “ المراد منه انه تعالى لم يبعث نبياً قط الا بالدعاء الى  
توحيده والايمان به وتنزيهه عما لا يليق به والامر بالعدل والاحسان وبالشرائع  
التي هي صلاح كل زمان - فالقران مصدق لتلك الكتب في كل ذلك -

—\*: [\*]:\*—

” هو الذي انزل عليك الكتاب هذه آيات محكمات هن ام الكتاب وأخر متشابهات “  
” فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء “  
” تاريله وما يعلم تاريله الا الله “ ( تاريل الاية ) الزائغ الطالب للفتنة -  
هو من يتعلق بآيات الضلال ولا يتأمله على المحكم الذي بينه الله تعالى  
بقوله ” واضلهم السامري “ ” وأضل فرعون قومه وما هدى “ ” وما يضل به  
لا الفاسقين “ - وفسرنا ايضاً قوله وإذا أردنا ان نهلك قرية امرنا مترفياً

ففسقوا فيها على انه تعالى اهلكهم واراد فسقهم وان الله تعالى يطلب العلل على خلقه ليهلكهم مع انه تعالى قال يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر - ويريد الله ليبين لكم ويهديكم - وتارلوا قوله تعالى زيننا لهم اعمالهم فهم يعمهون على انه تعالى زين لهم النعمة ونقضوا بذلك ما في القرآن كقوله تعالى " ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم " وما كنا مهلكي القرى إلا رآهلها ظالمون " وقال " واما ثمود فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى " وقال " فمن اهتدى فانما يهتدى لذفسه " وقال " ولكن الله حبيب إليكم الايمان وزينه في قلوبكم " فكيف يزين العمة ؟ -



" ربنا لا تنزع قلوبنا بعد إذ هديتنا رهب لذا من ادنك رحمة إنك انت " " الرهاب " ( تاريل الاية ) احرسنا من الشيطان ومن شرور انفسنا حتى لا نزيغ -



" والخييل المسومة " ( تاريل الاية ) " المسومة " المعلمة - [ قال ] وهو ما خوذ من السيما بالقصر والسيما بالمد ومعناه واحد وهو الهيئة الحسنه - قال الله تعالى " سيما هم في جرحهم من اثر السجود " [ و ] المراد من هذه العلامات الا وضاح والغرر التي تكون في الخيل وهي ان تكون الا فراس غراً محجلة -



" فان حأجرك فقل آسلمت رجهي لله ومن اتبعن وقل للذين " " آرتوا الكتاب والاميين آسلمتم فان آسلموا فقد اهتدوا وإن تولوا فانما " " عليك البلاغ " والله بصير بالعباد " ( تاريل الاية ) ان اليهود والنصارى وعبداء الاوثان كانوا مقرين بتعظيم ابراهيم صلوات الله وسلامه عليه والاقرار بانه كان محققا في قوله صادقا في دينه الا في زيادات من الشرائع والاحكام

فامر الله تعالى محمداً صلعم بان يتبع ملته فقال " ثم آرحينا إليك أن اتبع  
 ملة ابراهيم حنيفاً " ثم انه تعالى امر محمداً صلعم في هذا الموضع ان يقول  
 كقول ابراهيم صلعم حيث قال " إني رجيت رجبي للذي فطر السموات والارض "  
 فقول محمد صلعم اسلمت رجبي كقول ابراهيم عليه السلام رجبت رجبي اي  
 اعرضت عن كل معبود سوى الله تعالى وقصدته بالعبادة واخلصت له -  
 فتقدير الآية كانه تعالى قال فان نازعوك يا محمد في هذه التفاصيل فقل  
 انا مستمسك بطريقة ابراهيم وانتم معترفون بان طريقته حققة بعيدة عن كل  
 شبهة وتهمة - فكان هذا من باب التمسك بالالزامات ودخلاً تحت قوله  
 " وجاه لهم بالتي هي احسن " -

— : \* : —

" ويحذركم الله نفسه وإلى الله المصير " ( تاريل الآية ) المعنى ويحذر  
 كم الله نفسه ان تعصوه فتستحقوا عقابه والغائدة في ذكر النفس انه لو قال  
 ويحذركم الله فهذا لا يفيد ان الذي اريد التحذير منه اهو عقاب يصدر من الله  
 او من غيره ؟ فلما ذكر النفس زال هذا الاشتباه ومعلوم ان العقاب الصادر عنه  
 يكون اعظم انواع العقاب لكونه قادراً على مالا نهاية له وانه لا قدرة  
 لاحد على دفعه ومنعه مما اراد -

— : \* : —

" يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً وما عملت من سوء تود لو "  
 " أن بينها وبينه أمداً بعيداً " ( تاريل الآية ) " وما عملت من سوء " الوار  
 والاعطف والتقدير تجد ما عملت من خير وما عملت من سوء - واما قوله  
 " تود لو ان بينها وبينه امداً بعيداً " ففيه جهان الازل انه صفة للسوء والتقدير  
 وما عملت من سوء الذي تود ان يبعد ما بينها وبينه - والثاني ان يكون حالاً  
 والتقدير يوم تجد ما عملت من سوء محضراً حال ما تود بعده عنها -

— : \* : —

” قال رب اجعل لي آية قل آيتك ان لا تكلم الناس ثلاثة ايام الا رمزاً “

” واذكر ربك كثيراً وسبح بالعشي والابكار “ ( تاريل الاية ) المعنى ان زكريا عليه السلام لما طلب من الله تعالى آية تدله على حصول العلق قال آيتك ان لا تكلم تصير ماءً ورا بان لا تكلم ثلاثة ايام بليلتها مع الخلق اي تكون مشغولاً بالذكر والتسبيح والتهليل معروضاً عن الخلق والدنيا شاكرراً لله تعالى على اعطاء مثل هذه الموهبة فان كانت لك حاجة دل عليها بالرمز فاذا امرت بهذه الطاعة فاعلم انه قد حصل المطلوب -

—\*:—

” وما كذبت لديهم اذ يلقون اقلامهم ايهم يكفل مريم “ ( تاريل الاية ) معنى يلقون اقلامهم مما كانت الامم تفعله من المساهمة عند التنازع فيطهرون منها ما يكتبون عليها اسماء هم فمن خرج له السهم سلم له الامر - وقد قال الله تعالى ” فساهم فكان من المدحضين “ وهو شبيه بامر القداح التي تتقاسم بها العرب لحم الجزور - وانما سميت هذه السهام اقلاماً لانها تقلم وتبري ركل ما قطع منه شيئاً بعد شئ فقد قلمته و لهذا السبب يسمى مايكتب به قلماً -

—\*:—

” ويكلم الناس في المهد - كهلاً - “ ( تاريل الاية ) معناه انه يكلم حال كونه في المهد و حال كونه كهلاً على حد واحد و صفة واحدة - وذلك لاشك انه غاية في المعجز -

—○○—

” خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون “ ( تاريل الاية ) قد بينا ان الخلق هو التقدير والتسمية ويرجع معناه الى علم الله تعالى بكيفية وقوعه و ارادته لا يقاعه على الرجوع المخصوص وكل ذلك متقدم على وجود آدم عليه السلام تقديماً من الازل الى الابد - واما قوله ” كن “ فهو عبارة عن ادخاله في الوجود فثبت ان خلق آدم متقدم على قوله كن

—



” الحق من ربك فلا تكن من الممتريين “ ( تاريل الاية ) المراد ان هذا الذي انزلت عليك هو الحق من خبر عيسى عليه السلام لا ما قالت النصارى واليهود فالنصارى قالوا ان مريم ولدت الها واليهود رموا مريم عليها السلام بالافك ونسبوها الى يوسف النجار فالله تعالى بين ان هذا الذي أنزل في القرآن هو الحق ثم نهى عن الشك فيه - و معنى ممتري مفتعل من المرية وهي الشك -

—[\*:]—

” ان هذا هو القصص الحق “ ( تاريل الاية ) انه متصل بما قبله ولا يجوز الوقف على قوله الكاذبين وتقدير الاية فنجعل لعنة الله على الكاذبين بان هذا هو القصص الحق وعلى هذا التقدير كان حق ان تكون مفتوحة الا انها كسرت لدخول اللام في قوله له - كما في قوله ” ان ربهم بهم يومئذ لخبير “

—○\*○—

” ولا يتخذ بعضنا بعضاً ارباباً من دون الله “ ( تاريل الاية ) من مذهبه ان من صار ملاً في الرضاة والمجاهدة يظهر فيه اثر حلول الالهوت فيقدر على احياء الموتى و ابراء الائمة والابرص فهم ر ان ام يلقوا عليه لفظ الرب الا انهم اثبتوا في حقه معنى الربوبية -

—□\*□—

” وقالت طائفة من اهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا “ ”وجه النهار واكفروا آخرة لعلمهم يرجعون“ ( تاريل الاية ) يحتمل ان يكون معنى الاية ان رؤساء اليهود والنصارى قال بعضهم لبعض نافقوا و اظهروا الوفاق للمومنين ولكن بشرط ان تثبتوا على دينكم اذا خلوتكم باخوانكم من اهل الكتاب فان امر هؤلاء المومنين في اضطراب فزجوا الايام معهم بالانفاق فر بما ضعف امرهم و اضمحل دينهم ورجعوا الى دينكم -

—□\*□—

” و ان اخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب و حكمة ثم جاءكم رسول“  
 ” مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال اقررتم و اخذتم على ذلكم اصري“  
 ” قالوا اقررنا قال فاشهدوا وانا معكم من الشاهدين فمن تورى بعد ذلك“  
 ”فارتكك هم الفاسقون“ (تاريل الاية) ظاهر الاية يدل على ان الذين اخذوا الله  
 الميثاق منهم يجب عليهم الايمان بمحمد صلعم عند مبعثه وكل الانبياء عليهم الصلوة  
 والسلام يكونون عند مبعث محمد صلعم من زمرة الاموات والميت لا يكون مكلفاً فلما  
 كان الذين اخذ الميثاق عليهم يجب عليهم الايمان بمحمد عليه السلام عند مبعثه  
 واليه يمكن ايجاب الايمان على الانبياء عند مبعث محمد عليه السلام علمنا ان الذين  
 اخذ الميثاق عليهم ليسوا هم النبيين بل هم امم النبيين - [ قال ] و مما يؤكد  
 هذا انه تعالى حكم على الذين اخذ عليهم الميثاق انهم لو تولوا لكانوا فاسقين  
 و هذا الوصف لا يليق بالانبياء عليهم السلام و انما يليق بالامم -

— : \* : —

” لا نفرق بين احد منهم و نحن له مسلمون“ (تاريل الاية) ” لا نفرق  
 بين احد منهم“ اى لانفرق ما اجمعوا عليه و هو قوله ” راعتصموا بعجل الله  
 جميعاً ولا تفرقوا“ و ذم قوماً وصفهم بالتفرق فقال لقد تقطع بينكم و ضل  
 عنكم ما كنتم تزعمون - ” و نحن له مسلمون“ - اى مستسلمون لامر الله بالرضا  
 و ترك المخالفة و تلك صفة المومنين بالله و هم اهل السلم و الكافرون  
 يوصفون بالمعاداة لله كما قال ” انما جزاء الذين يحاربون الله و رسوله -“

— : \* : —

” وارتكك جزاءهم ان عليهم لعنة الله و الملائكة و الناس اجمعين“  
 (تاريل الاية) له ان يلعنه و ان كان لا يلعنه -

—————\*⊙\* [الجزء الرابع] \*⊙\*—————

” يوم تبيض وجوه و تسود وجوه“ (تاريل الاية) ان البياض مجاز  
 عن الفرح و السرور و السواد عن الغم و هذا مجاز مستعمل قال تعالى ” و اذا

بشر احدثهم بالانثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم“ و يقال لفلان عندي يد بيضاء  
اي جليلة سارة - ولما سلم الحسن بن علي رضي الله عنه الامر لمعاوية قال  
له بعضهم يا مسود وجهه المومنين و لبعضهم في الشيب :

يا بياض القرون سددت وجهي \* عند بيض الوجه - سود القرون  
فلعمري لاخفي ذلك جهدي \* عن عياني وعن عيان العيرين  
بسراد فيه بياض لوجهي \* سراد لوجهك الملعون

و تقول العرب لمن نال بغيته و فاز به مطلوبه ابيض وجهه و معناه الاستبشار  
و التهلل - و عند التهئة بالسورور يقولون الحمد لله الذي بياض وجهك و يقال  
لمن وصل اليه مكرهه اربد وجهه و اغبر لونه و تبدلت صرته فعلى هذا معنى  
الاية ان المومن يرد يوم القيامة على ما قدمت يداه فان كان ذلك  
من الحسنات ابيض وجهه بمعنى استبشر بنعم الله و فضله و على ضد ذلك  
اذا رأي الكافر اعماله الفبيحة محصاة اسود وجهه بمعنى شدة الكزن و الغم -

— : \* : —

” كنتم خير امة اخرجت للناس “ ( تاريل الاية ) قوله كنتم خير امة تابع  
لقوله فاما الذين ابيضت وجوههم و التقدير انه يقال لهم عند الخلود في الجنة  
كنتم في دنياكم خير امة فاستحققتكم ما انتم فيه من الرحمة و بياض الوجه  
بسببه و يكون ما عرض بين اول القصة و آخرها كما لا يزال يعرض  
في القران من مثله -

— : (\*) : —

” واذ غدوت من اهلك تبدي المومنين مقاعد المقتال “ ( تاريل الاية )  
هذا كلام معطوف بالوا و على قوله ” قد كان لكم آية في نكتين التقتا فئة تقاتل  
في سبيل الله و اخرى كافرة “ يقول قد كان لكم في نصر الله تلك الطائفة القليلة  
من المومنين على الطائفة الكثيرة من الكافرين موضع اعتبار لتعرفوا به ان الله ناصر  
المومنين و كان لهم مثل ذلك من الاية اذ غدا الرسول صلعم يدري المومنين مقاعد  
للمقتال - [ راختلفوا في ان هذا اليوم اي يوم ؟ فقال ابو مسلم ] انه يوم اهد -

— : \* : —

” وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين.“  
 ( تاريل الآية ) فيه وجه آخر وهو أن الجنة لو عرضت بالسموات والأرض على  
 سبيل البيع لكانتاً ثمناً للجنة - تقول إذا بعث الشيء بالشيء الآخر عرضه عليه  
 وعرضته به فصار العرض يوضع موضع المساواة بين الشيئين في القدر وكذا  
 أيضاً معني القيمة لأنها مأخوذة من مقارمة الشيء بالشيء حتى يكون كل  
 واحد منهما مثلاً للآخر -

—\*:—

” أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم“  
 ” ويعلم الصابرين“ ( تاريل الآية ) ” أم حسبتم“ انه نهى رقع بحرف الاستفهام  
 الذي يأتى للتبكييت - وتلخيصه لا تحسبوا أن تدخلوا الجنة ولم يقع منكم  
 الجهاد وهو قوله ” ألم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمناً وهم لا يفتنون“  
 وافتتح الكلام بذكر أم التي هي أكثر ما تاتى في كلامهم راقعة بين ضربين  
 يشك في احد هما لا بعينه - يقولون ازيداً ضربت أم عمرراً مع تيقن وقوع  
 الضرب باحدهما - [ قال ] وعادة العرب ياتون بهذا الجذس من الاستفهام  
 تركيداً فلما قال ولا تهزوا ولا تكهنوا كانه قال افتعلمون ان ذلك كما تمررون به  
 أم تكسبون ان تدخلوا الجنة من غير مجاهدة وصبر وانما استبعد هذا  
 لان الله تعالى اوجب الجهاد قبل هذه الواقعة وارجب الصبر على تحمل متاعبها  
 وبين وجوه المصالح فيها في الدين وفي الدنيا فلما كان كذلك فمن البعيد  
 ان يصل الانسان الى السعادة والجنة مع اهمال هذه الطاعة -

—○●○—

” وما كان لنفس ان تموت الا باذن الله كتاباً معجلاً“ ( تاريل الآية ) ان  
 يكون الاذن هو الامر - والمعنى ان الله تعالى يامر ملك الموت بقبض  
 الارواح فلا يموت احد الا بهذا الامر -

—○●○—

” ولقد صدقكم الله وعده اذ تحسرونهم باذنه حتى اذا فشلتم وتنازعتم في الامر “  
 ” وعصيتهم من بعد ما اراكم ما تحبون منكم من يريد الدنيا ومنكم من “  
 ” يريد الآخرة “ - ( ربط الآية بما قبلها ) لما رعدهم الله في الآية المتقدمة  
 القاء الرعب في قلوبهم اكد ذلك بان ذكرهم ما انجزهم من الوعد بالنصر  
 في واقعة احد فانه لما رعدهم بالنصرة بشرط ان يتقوا ويصبروا فحين اتوا  
 بذلك الشرط لا جرم وفي الله تعالى بالمشروط واعطاهم النصر فلما تركوا  
 الشرط لا جرم فاتهم المشروط - ( تاويل الآية ) ان المراد من قوله ثم صرفتم  
 عنهم انه تعالى ازال ما كان في قلوب الكفار من الرعب من المسلمين عقوبة  
 منه على عصيانهم وفشلهم - ثم قال لِيُبَيِّنَ لَكُمْ اے ليجعل ذلك الصرف محنة  
 عليكم للتدبر الى الله ورجعوا اليه وتستغفروه فيما خالفتم فيه امره وملتم  
 فيه الى الغنيمة - ثم اعلمهم انه تعالى قد عفا عنهم -

— [ : \* : ] —

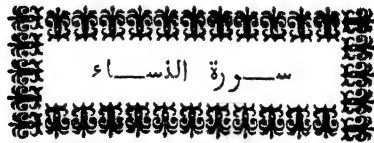
” وطائفة قد اهتمهم انفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية يقولون “  
 ” هل لنا من الامر شيء ؟ قل ان الامر كله لله “ ( تاويل الآية ) هؤلاء  
 هم المنافقون عبد الله بن أبي ومعتب بن قشير واصحابهما كان همهم خلاص  
 انفسهم - يقال همنى الشيء اي كان من همي وقصدي - [ قال ] من  
 عادة العرب ان يقولوا لمن خاف قدا همته نفسه هؤلاء المنافقون لشدة خوفهم  
 من القتل طار النوم عنهم - وقيل المومنون كان همهم الذبي صلعم واخوانهم  
 من المومنين والمنافقون كان همهم انفسهم - وتحقيق القول فيه ان الانسان  
 اذا اشتد اشتغاله بالشئ واستغراقه فيه صار غافلاً عما سواه فلما كان احب الاشياء  
 الى الانسان نفسه فعند الخوف على النفس يصير ذاهلاً عن كل ما سواها فهذا  
 هو المراد من قوله اهتمهم انفسهم وذلك لان اسباب الخوف وهي قصد الاعداء  
 كانت حاصلة والدافع لذلك وهو الوثوق بوعد الله ووعده رسوله ما كان  
 معتبراً عندهم لانهم كانوا مكذابين بالرسول في قلوبهم فلا جرم عظم الخوف  
 في قلوبهم -



”و ما كان لنبي ان يغفل و من يغفل يأت بما غل يوم القيمة ثم ترفى كل“  
 ”نفس ما كسبت و هم لا يظلمون“ (تاريل الاية) المراد ان الله تعالى يحفظ  
 عليه هذا الغل و يعززه عليه يوم القيمة و يجازيه لانه لا يخفى عليه خافية -

— : \* : —

”ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتاً بل احياء عند ربهم يرزقون“  
 ”فرحين بما آتاهم الله من فضله و يستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من“  
 ”خلفهم الا خوف عليهم و لا هم يحزنون“ - (تاريل الاية) ان الشهداء اذا دخلوا  
 الجنة بعد قيام القيمة يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله و المراد بقوله  
 لم يلحقوا بهم من خلفهم هم اخوانهم من المومنين الذين ليس لهم مثل  
 درجة الشهداء لان الشهداء يدخلون الجنة قبلهم - دليله قوله تعالى ”و فضل الله  
 المجاهدين على القاعدین أجراً عظيماً درجات منه و مغفرة و رحمة“ فيفرحون  
 بما يرون من ماضي المومنين و الذعيم المعدلهم و بما يرجونه من الاجتماع بهم  
 و تقر بذلك اعينهم - ( آخر سورة آل عمران )



### سورة النساء

”و خلق منها زوجها“ (تاريل الاية) ان المراك من قوله و خلق منها  
 زوجها اى من جنسها و هو كقوله تعالى ”و الله جعل لكم من انفسكم ازواجاً“  
 و كقوله ”ان بعث فيهم رسلاً منهم“ و قوله ”لقد جاءكم رسول من انفسكم“

— : \* : —

”يوصيكم الله في اولادكم للذكر مثل حظ الانثيين فان كن نساء فوق اثنتين“  
 ”فلهن ثلثا ما ترك“ - (تاريل الاية) عرفناه من قوله تعالى للذكر مثل

حظ الانثيين و ذلك لان من مات و خلف ابناً و بلغاً فهذا يجب ان يكون نصيب الابن الثلثين لقوله تعالى للذكر مثل حظ الانثيين فاذا كان نصيب الذكر مثل نصيب الانثيين و نصيب الذكر ههنا هو الثلثان و يجب لا محالة ان يكون نصيب الانثيين الثلثين -

— : \* : —

” واللاتي ياتين الفاحشة من نساءكم فاستشهدوا عليهن اربعة منكم “  
 ” فان شهدوا فأمسكوهن فى البيوت حتى يتوفوا هن الموت او يجعل الله “  
 ” لهن سبيلاً “ ( تاريل الاية ) ان المراد بقوله و اللاتي ياتين الفاحشة السفافات و حد هن الحبس الى الموت و بقوله و اللذان يا تيانها منكم اهل المراط و حد هما الاذى بالقول و الفعل و المراد بالاية المذكورة فى سورة النور الزنا بين الرجل و المرأة وحده فى البكر الجلد و فى المعصن الرجم - [ و احتج عليه بوجه ] ( الاول ) ان قوله و اللاتي ياتين الفاحشة من نساءكم مخصوص بالنسوان و قوله و اللذان يا تيانها منكم مخصوص بالرجال لان قوله و اللذان تثنية الذكور - فان قيل لم لا يجوز ان يكون المراد بقوله و اللذان الذكر و الانثى الا انه غلب لفظ المذكور - قلنا لو كان كذلك لما افرز ذكر النساء من قبل فلما افرز ذكرهن ثم ذكر بعده قوله و اللذان يا تيانها منكم سقط هذا الاحتمال ( الثانى ) هو ان على هذا التقدير لا يحتاج الى التزام النسخ فى شيء من الايات بل يكون حكم كل واحدة منها باقياً مقررأ و على هذا التقدير الذي ذكرتم يحتاج الى التزام النسخ فكان هذا القول اولى - ( الثالث ) ان على الوجه الذي ذكرتم يكون قوله و اللاتي ياتين الفاحشة فى الزنا و قوله و اللذان ياتيا منها منكم يكون ايضاً فى الزنا فيفضي الى تكرار الشيء الواحد فى الموضع الواحد مرتين و انه قبيح و على الوجه الذي قلناه لا يفضي الى ذلك فكان اولى - ( الرابع ) ان القائلين بان هذه الاية نزلت فى الزنا فسروا قوله او يجعل الله لهن سبيلاً بالرجم و الجلد و التعريب و هذا لا يصح لان هذه

الاشياء تكون عليهن الالهن - قال تعالى ” لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت “  
 واما نحن فاننا نفسر ذلك بان يسهل الله لها قضاء الشهوة بطريق النكاح -  
 [ ثم قال ] و مما يدل على صحة ما ذكرناه قوله صلعم اذا اتى الرجل الرجل  
 فهما زانيان و اذا اتت المرأة المرأة فهما زانيتان -

— : ○ : —

” يا ايها الذين آمنوا لا يحل لكم ان ترثوا النساء كرهأ ولا تعضلوهن “  
 ” لتذهبوا ببعض ما أتيتموهن الا ان يأتين بفاحشة مبينة “ ( تاريل الاية )  
 ” الا ان يأتين بفاحشة مبينة “ انه استثناء من الحبس و الامساك الذي تقدم  
 ذكره في قوله فامسكوهن في البيوت - [ فالحكم غير منسوخ ]

— : \* : —

### الجزء الخامس

” ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم - ( تاريل الاية ) ان  
 هذه الاية انما جاءت عقيب الاية التي نهى الله فيها عن نكاح المحرمات وعن  
 عضل النساء و اخذ اموال اليتامى و غير ذلك فقال تعالى ان تجتنبوا  
 هذه الكبائر التي نهيناكم عنها كفرنا عنكم ما كان منكم في ارتكابها سالفاً -

— ○ : \* : ○ —

” و لكل جعلنا موالى مما ترك الوالدان و الاقربون و الذين “  
 ” عانت ايمانكم فآثروهم نصيبهم ان الله كان على كل شيء شهيداً “  
 ( تاريل الاية ) المـراد بالذين عاقت ايمانكم الزوج و الزوجة و النكاح  
 يسمى عقداً قال تعالى ” رلا تعزموا عقدة النكاح “ فذكر تعالى الوالدين و الاقربين  
 و ذكر معهم الزوج و الزوجة - و نظيره آية الموارث في انه لما بين ميراث الولد  
 و الوالدين ذكر معهم ميراث الزوج و الزوجة وعلي هذا التقدير فلا نسخ في الاية -

— ○ \* ○ —



” السم ترالى الذين يزعمون انهم آمنوا بما أنزل إليك وما أنزل ”  
 ” من قبلك يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت وقد أمرنا أن ينفروا به و يريد ”  
 ” الشيطان أن يضلهم ضلالاً بعيداً ” ( تاريل الاية ) كانوا يتحاكمون إلى الارتان  
 و كان طريقهم انهم يضربون القداح بحضرة الرثن فما خرج على القداح عملوا به -  
 [ ر على هذا القول ] فالطاغوت هو الرثن - و اعلم ان المفسرين اتفقوا على  
 ان هذه الاية نزلت فى بعض المنافقين [ ثم قال ] ظاهر الاية يدل على انه  
 كان منافقاً من اهل الكتاب مثله انه كان يهودياً فظهر الاسلام على سبيل  
 النفاق لان قوله تعالى يزعمون انهم آمنوا بما انزل اليك وما انزل من قبلك  
 انما يليق بمثل هذا المنافق -

— : \* : —

” فكيف إذا أصابتهم مصيبة بما قدمت أيديهم ثم جأؤك يحلفون بالله ”  
 ” إن اردنا إلا إحساناً وتوفيقاً أولئك الذين يعلم الله ما فى قلوبهم فاعرض عنهم ”  
 ” وعظمهم و قل لهم فى انفسهم قولاً بليغاً ” ( تاريل الاية ) انه تعالى لما اخبر  
 عن المنافقين انهم رغبوا فى حكم الطاغوت وكرهوا حكم الرسول بشر الرسول صلعم  
 انه ستصيبهم مصائب تلجئهم اليه و الى ان يظهر الله الايمان به و الى  
 ان يحلفوا بان مرادهم الاحسان و التوفيق - [ قال ] و من عادة العرب عند التبشير  
 و الانذار ان يقولوا كيف انت اذا كان كذا و كذا و مثاله قوله تعالى ” فكيف اذا  
 جئنا من كل أمة بشهيد ” و قوله ” فكيف اذا جمعناهم ليوم لا ريب فيه ” ثم امره  
 تعالى اذا كان منهم ذاك ان يعرض عنهم و يعظمهم -

— : \* : —

” فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكمركم فيما شجر بينهم ” ( تاريل الاية )  
 شجر و هو ماخوذ عندي من التغاف الشجر فان الشجر يتداخل بعض اغصانه  
 فى بعض و اما العرج فهو لضيق -

— : \* : —

”أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافًا كثيرًا“  
( تاريل الآية ) ان المراد منه الاختلاف في رتبة الفصاحة حتى لا يكون في جملته ما يعد في الكلام الركيك بل بقيت الفصاحة فيه من ارله الى آخره على نهج واحد و من المعلوم ان الانسان و ان كان في غاية البلاغة و نهاية الفصاحة فاذا كتب كتاباً طويلاً مشتملاً على المعاني الكثيرة فلا بد ان يظهر التفاروت في كلامه بحيث يكون بعضه قوياً متيناً و بعضه سخيلاً نازلاً و لما لم يكن القرآن كذلك علمنا انه المعجز من عند الله تعالى -

— : \* : —

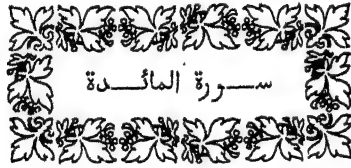
”ولو فضل الله عليكم رحمته لاتبعتم الشيطان الا قليلاً“ ( تاريل الآية )  
ان المراد بفضل الله و برحمته في هذه الآية هو نصرته تعالى و معرفته اللذان عذا هما المنافقون بقرلهم فافوز فوزاً عظيماً فبين تعالى انه لولا حصول النصر و الظفر على سبيل التتابع لا تبعتم الشيطان و تركتم الدين الا القليل منكم و هم اهل البصائر الزايدة و النيات القوية و العزائم المتمكنة من افاضل المؤمنين الذين يعلمون انه ليس من شرط كونه حقاً حصول الدولة في الدنيا فلا جل تواتر الغتم و الظفر يدل على كونه حقاً و لا جل تواتر الانهزام و الانكسار يدل على كونه باطلاً بل الامر في كونه حقاً و باطلاً على الدليل -

— : \* : —

”ار جاؤكم حصرت صدورهم ان يقاتلوكم از يقاثلوا قومهم و لو شاء الله“  
”لسلطهم عليكم فلقاتلوكم فان اعتزلوكم فلم يقاتلوكم و القوا اليكم السلم“  
”فما جعل الله لكم عليهم سبيلاً“ ( تاريل الآية ) انه تعالى لما ارجب الهجرة على كل من اسلم استثنى من له عذر فقال الا الذين يصلون و هم قوم المؤمنين قصدوا الرسول للهجرة و النصره الا انهم كان في طريقهم من الكفار ما لم يجدوا طريقاً اليه خوفاً من اذلك الكفار فصاروا الى قوم بين المسلمين و بينهم عهد و اقاموا عند هم الى ان يمكنهم الخلاص - و استثنى بعد ذلك

من صار الى الرسول ولا يقاتل الرسول ولا اصحابه لانه يخاف الله تعالى فيه  
ولا يقاتل الكفار ايضاً لانهم اقاربه اولاده ابقى اولاده وازواجه بينهم فيخاف لـ  
قاتلهم ان يقتلوا اولاده و اصحابه - فهذان الفريقان من المسلمين لا يحل  
قتالهم وان كن لم يوجد منهم الهجرة ولا مقاتلة الكفار - ( آخر سورة النساء )

—————\*○\* [ الجزء السادس ] \*○\*—————



” يبتغون فضلاً من ربهم ورضواناً “ ( تاريل الاية ) المراد بالاية الكفار الذين  
كانوا في عهد النبي صلعم فلما زال العهد بسورة براءة زال ذلك الخطر و لزم  
المراد بقوله تعالى ” فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا “

— : \* : —

” فاعف عنهم و اصفح “ ( تاريل الاية ) انا اذا حملنا القليل على الكفار  
منهم السذيين بقوا على الكفر فسرنا هذه الاية بان المراد منها امر الله رسوله  
بان يعفو عنهم و يصفح عن صغائر ذلالتهم ما داموا باقين على العهد -

— : \* : —

” فبعث الله غراباً يبحث فى الارض ليريه كيف يواري سوءة اخيه “  
( تاريل الاية ) عادة الغراب دفن الاشياء فجاء غراب قد دفن شيئاً فتعلم  
ذلك منه -

— : \* : —

” فان جاءك فاحكم بينهم او اعرض عنهم “ ( تاريل الاية ) ان الاية عامة  
في كل من جاءه من الكفار - والحكم ثابت في سائر الاحكام غير منسوخ -

— : \* : —

” إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة “

” وهم راكعون “ ( تاريل الاية ) المراد من الركوع الخضوع يعنى انهم يصلون  
 ويزكّون وهم منقادون خاضعون لجهنم اوامر الله ونواهيه -

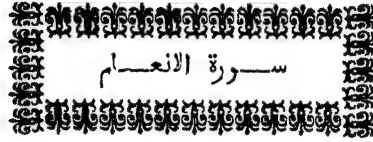
— : \* : —

—\*— [ الجزء السابع ] \*—\*—

” ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام “

( تاريل الاية ) اذا نتجت الذقاة عشرة ابطن قالوا حمت ظهرها -  
 ( آخر سورة المائدة )

— : \* : —



” هو الذي خلقكم من طين ثم قضى اجلاً واجل مسمى عنده “

” ثم انتم تموتون “ ( تاريل الاية ) قوله ” ثم قضى اجلاً “ المراد منه آجال

الماضين من الخلق - وقوله ” ر اجل مسمى عنده “ المراد منه آجال

الباقيين من الخلق - فهو خص هذا الاجل الثاني بكونه مسمى عنده

لان الماضين لما ما توا صارت آجالهم معلومة أما الباقيون فهم بعد لم يموتوا فلم

تصر آجالهم معلومة فلهذا المعنى قال ر اجل مسمى عنده -

— : \* : —

” والله ما سكن في الليل والنهار وهو السميع العليم قل أغير الله آتخذ “

” رلياً فاطر السموات والارض وهو يطعم ولا يطعم - قل اني امرت ان اكون اذل “

” من اسلم ولا تكونن من المشركين - قل اني اخاف ان عصيت ربي “

” عذاب يوم عظيم “ ( ربط الاية بما قبلها ) ذكر في الاية الاولى السمرات

والارض اذ لا مكان سواهما وفي هذه الآية ذكر الليل والنهار اذ لا زمان سواهما -  
فالزمان والمكان ظرفان للمحدثات فاخبر سبحانه انه مالك للمكان والمكانيات  
ومالك للزمان والزمانيات وهذا بيان في غاية الجلالة -

— : \* : —

” وهو الذي انشأكم من نفس واحدة فمستقر ومستودع قد فصلنا الايات “  
” لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ “ ( تاريل الآية ) ان التقدير هو الذي انشأكم من نفس  
واحدة فمنكم مستقر ذكر ومنكم مستودع أنثى الا انه تعالى عبر عن الذكر  
بالمستقر لان النطفة انما تولد في صلبه وانما تستقر هناك - وعبر  
عن الانثى بالمستودع لان رحمها شبيهة بالمستودع لتلك النطفة والله اعلم -

— : \* : —

— \* — [ الجزء الثامن ] \* —

” ولتصغى اليه افئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة ولا يقرضوه ولا يقرضوا ما هم “  
” مقترون “ ( تاريل الآية ) اللام في قوله ولتصغى اليه افئدة الذين  
لا يؤمنون بالآخرة متعلق بقوله ” يرحي بعضهم الى بعض زخرف القول  
غرورا “ والتقدير ان بعضهم يرحي الى بعض زخرف القول ليغرروا بذلك  
ولتصغى اليه افئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة ولا يقرضوه ولا يقرضوا الذنوب -  
ويكون المراد ان مقصود الشياطين من ذلك الايحاء هو مجموع هذه المعاني -

— : \* : —

” ويوم نحشورهم جميعاً يا معشر الجن قد استكثرتم من الانس وقال “  
” اولياءهم من الانس ربنا استمتع بعضهم ببعض وبلغنا اجلنا الذي اجلت “  
” لنا قال النار مثواكم خالدين فيها الا ماشاء الله - ان ربك حكيم عليم “  
( تاريل الآية ) هذا الاستثناء غير راجع الى الخلود وانما هو راجع الى الاجل  
المؤجل لهم فكانهم قالوا وبلغنا اجل الذي اجلت لنا اي الذي سميت له لنا

الامن اهلكته قبل الاجل المسمى - كقوله تعالى ” ألم يرؤا كم اهلكنا قبلهم من قرن “ كما فعل في قوم نوح وعاد وثمود ممن اهلكه الله تعالى قبل الاجل الذي لو آمنوا لبقروا الى الازل الى الابد - فتلخيص الكلام ان يقولوا استمتع بعضنا ببعض وبلغنا ما سميت لذا من الاجل الا من شئت ان تختبره فاخترته قبل ذلك بكفرة وضلالة -

— : \* : —

” ربك الغني ذو الرحمة ان يشأ يذهبكم ويستخلف “  
 ” من بعدكم ما يشاء كما انشأناكم من ذرية قوم آخرين “  
 ( تاريل الاية ) بل المراد انه قادر على ان يخلق خلقاً ثالثاً مخالفاً للجن والانس

— : \* : —

” سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آبائنا ولا حرمنا من شيء “  
 ( تاريل الاية ) [ قال في جامع الاصفهاني ] ان حرف العطف يجب ان يكون متأخراً عن اللفظة المؤكدة للضمير حتى يحسن العطف ويدفع المحذور المذكور من عطف القوي على الضعيف - وهذا المقصود انما يحصل اذا قلنا ما اشركنا نحن ولا آبائنا حتى تكون كلمة لا مقدمة على حرف العطف - اما ههنا حرف العطف مقدم على كلمة لا حينئذ يعود المحذور المذكور ( فالجواب ) ان كلمة لا لما ادخلت على قوله آبائنا كان ذلك موجباً اضرار فعل هناك لان حرف النفي الى ذوات الاء محال بل يجب صرف هذا النفي الى فعل يصدر منهم و ذلك هو الاشراك فكان التقدير ما اشركنا ولا اشرك آبائنا - وعلى هذا التقدير فالاشكال زائل - ( آخر سورة الانعام )





### سورة الاعراف

” فرسوس لهما الشيطان ليبدئي لهما ماردري عنهما من سر أنهما “  
 ” وقال ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة الا ان تكونا ملكين اذ تكونا “  
 ” من الخالدين “ ( تاريل الاية ) بل كان آدم و ابليس فى الجنة - لان هذه  
 الجنة كانت بعض جنات الارض - و الذي يقرله بعض الناس من ان ابليس  
 دخل في جرف الحية و دخلت الحية فى الجنة فتلك القصة الركيكة مشهورة -

— : \* : —

” فاخذتهم الرجفة فاصبحوا في ديا رهم جائمين “ ( تاريل الاية ) الطاغية  
 اسم لكل ما تجارز حده سواء كان حيوانا او غير حيوان و الحق الهاء به للمبالغة  
 فالمسلمون يسمون الماسك المعاني بالطاغية و الطاغوت و قال تعالى  
 ” ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى “ و يقال طغى طغيانا و هو طاع و طاغية  
 و قال تعالى ” كذبت ثمود بطغواها “ و قال في غير الحيوان ” انا لما  
 طغى الماء “ اى غلب و تجارز عن الحد - و اما الرجفة فهي الزلزلة فى الارض  
 و هي حركة خارجة عن المعتاد فلم يبعد اطلاق اسم الطاغية عليها - و اما الصيحة  
 فالغالب ان الزلزلة لا تنفك عن الصيحة العظيمة الهائلة - و اما الصاعقة فالغالب  
 انها الزلزلة و كذلك الزجرة قال تعالى ” فانهما هي زجرة واحدة فذا هم بالساخرة “

— : \* : —

— \* — [ الجزء التاسع ] \* —

” ورا عدنا موسى ثلثين ليلة و اتمناها بعشر فتم ميقات ربه أربعين “  
 ” ليلة و قال موسى لاختيه هارون اخلفني في قومي و اصاح و لا تتبع سبيل “

”المفسدين -“ ( تاريل الاية ) ان موسى عليه السلام بادرا الى ميقات ربه قبل قومه والدليل عليه قوله تعالى ” وما أعجلك عن قومك يا موسى قال هم أولاء على اثري “ فجائز ان يكون موسى اتى الطور عند تمام الثلاثين فلما اعلمه الله تعالى خبر قومه مع السامري رجع الى قومه قبل تمام ما وعده الله تعالى ثم عاد الى الميقات في عشرة أخرى فتم اربعون ليلة -

—:~:—

” سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الارض بغير الحق وإن يروا “  
 ” كل آية لا يؤمنوا بها وإن يروا سبيل الرش لا يتخذة سبيلاً وإن يروا سبيل “  
 ” الغي يتخذة سبيلاً “ ( تاريل الاية ) ان هذا الكلام تمام لما وعد الله موسى عليه السلام به من اهلاك اعدائه ومعنى صرفهم اهلا بهم فلا يقدرون على منع موسى من تبليغها رلا على منع المؤمنين من الايمان بها - وهو شبيهه بقوله ” باغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس “ فاراد تعالى ان يمنع اعداء موسى عليه السلام من اذائه ومنعه من القيام بما يلزمه في تبليغ النبوة والرسالة -

—:~:—

” ولما رجع موسى الى قومه غضبان اسفاً قال بئسما خلفتموني “  
 ” من بعدي أعجلتم أمر ربكم “ ( تاريل الاية ) كان عارفاً بذلك من قبل [ ويدل عليه رجوه ] ( الاول ) ان قوله تعالى ولما رجع موسى الى قومه غضبان اسفاً يدل على انه حال ما كان راجعاً كان غضبان اسفاً وهو انما كان راجعاً الى قومه قبل وصرله اليهم فدل هذا على انه عليه السلام قبل وصوله اليهم كان عالماً بهذه الحالة ( الثاني ) انه تعالى ذكر في سرورة طه انه اخبره بوقوع تلك الواقعة في الميقات -

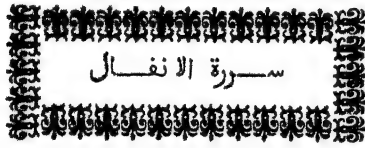
—:~:—



” وائل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها فاتبعه الشيطان فكان “  
 ” من الغارين “ ( تاول الآية ) هو عام فيمن عرض عليه الهدى فاعرض عنه  
 [ قال ] قوله ” آتيناه آياتنا “ اى بيناها فلم يقبل وعصى منها - و سواء  
 قولك انسلخ وعصى وتباعد - وهذا يقع على كل كافر لم يؤمن بالدلة واقام  
 على الكفر - ونظيره قوله تعالى ” يا ايها الذين آوتوا الكتاب أمفرو بما فزلنا  
 مصدقاً لما معكم من قبل ان نطمس وجوها “ وقال في حق فرعون  
 ” ولقد آتيناه آياتنا كلها فكذب وأبى “ وجائز ان يكون هذا الموصوف فرعون فانه  
 تعالى ارسل اليه موسى وهارون فاعرض رابى ركان عاديا ضالا متبعاً للشيطان  
 ( آخر سورة الاعراف )

—\*○\*—

—\*○\* [ الجزء العاشر ] \*○\*—



### سورة الانفال

” الآن خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفاً فان يكن منكم مائة صابرة “  
 ” يغلبوا مائتين وإن يكن منكم ألف يغلبوا الفين بإذن الله والله مع الصابرين “  
 ( تاول الآية ) انه تعالى قال في الآية الاولى ” إن يكن منكم عشرين  
 صابرون يغلبوا مائتين “ فهب انا نعمل هذا الخبر على الامر الا ان هذا الامر  
 كان مشروطاً بكون العشرين قادرين على الصبر في مقابلة المائتين وقوله  
 الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفاً يدل على ان ذلك الشرط  
 غير حاصل في حق هؤلاء فصار حاصل التلام ان الآية الاولى دلت على ثبوت  
 حكم عند شرط مخصص وهذه الآية دلت على ان ذلك الشرط مفقود في  
 حق هذه الجماعة فلا جرم لم يثبت ذلك الحكم - وعلى هذا التقدير

لم يحصل النسخ البتة - فان قالوا قوله ان يكن منكم عشرون صابرون . يغلبوا مائتين معناه ليكن العشرون الصابرون في مقابلة المائتين و على هذا التقدير فالنسخ لازم - قلنا لم لا يجوز ان يقال ان المراد من الآية ان حصل عشرون صابرون في مقابلة المائتين فليشتغلوا بجهادهم - و الحاصل ان لفظ الآية ورد على صورة الخبر خالفنا هذا الظاهر و حملناه على الامر - اما في رعاية الشرط فقد تركناه على ظاهره و تقديره ان حصل منكم عشرون موصرون بالصبر على مقاومة المائتين فليشتغلوا بمقارمتهم و على هذا التقدير فلا نسخ - فان قالوا قوله ” الان خفف الله عنكم “ مشعران هذا التكليف كان مترجما عليهم قبل هذا التكليف - قلنا لا نسلم ان لفظ التخفيف يدل على حصول التثقيل قبله لان عادة العرب الرخصة بمثل هذا الكلام كقوله تعالى عند الرخصة للحر في نكاح الامة ” يريد الله ان يخفف عنكم “ وليس هناك نسخ - و انما هو اطلاق نكاح الامة لمن لا يستطيع نكاح الحرائر فكذا هنا - و تحقيق القول ان هؤلاء العشرين كانوا في محل ان يقال ان ذلك الشرط حاصل فيهم فكان ذلك التكليف لازما عليهم فلما بين الله ان ذلك الشرط غير حاصل فيهم و انه تعالى علم ان فيهم ضعفاء لا يقدررون على ذلك فقد تخلصوا عن ذلك الخوف فصح ان يقال خفف الله عنكم - و مما يدل على عدم النسخ انه تعالى ذكر هذه الآية مقارنة للآية الاولى و جعل الناسخ مقارنا للمنسوخ لا يجوز - فان قالوا العبرة في الناسخ و المنسوخ بالنزول دون التلاوة فانها قد تتقدم و قد تتأخر الا ترى ان في عدة الوفاة الناسخ مقدم على المنسوخ قلنا لما كان كون الناسخ مقارنا للمنسوخ غير جائز في الوجود و جب ان لا يكون جائزا في الذكر اللهم الا لدليل قاهر و انتم ما ذكرتم ذلك - و اما قوله في عدة الوفاة الناسخ مقدم على المنسوخ فنقول ان ابا مسلم ينكر كل انواع النسخ في القرآن فكيف يمكن الزام هذا الكلام عليه ؟ ( آخر سورة الانفال )



## سورة الزكوة

” انما يعمر مساجد الله من آمن بالله و اليوم الآخر و اقام الصلوة “

” و آتى الزكوة و لم يخش الا الله فعسى اراكم ان يكونوا من المهتدين “  
(تاريل الاية) ” عسى “ ههنا راجع الى العباد و هو يفيد الرجاء فكان المعني ان الذين ياتون بهذه الطاعات انما ياتون بها على رجاء الفوز بالاهتداء لقوله تعالى ” يدعون ربهم خوفاً و طمعاً “ و التحقيق فيه ان العبد عند الايمان بهذه الاعمال لا يقطع على الفوز بالثواب لانه يجرز على نفسه انه قد اخل بقيد من القيد المعتبرة في حصول القبول -

— : \* : —

” ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السموات “  
” و الارض “ ( تاريل الاية ) ” في كتاب الله “ اى فيما ارجبه و حكم به و الكتاب في هذا الموضع هو الحكم و الايجاب كقوله تعالى ” كتب عليكم القتال “  
” كتب ربكم على نفسه الرحمة “

— : \* : —

” عفا الله عنك لم اذنت لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا و تعلم “  
” الكاذبين - لا يستاذنك الذين يؤمنون بالله و اليوم الآخر ان يجاهدوا “  
” باموالهم و انفسهم و الله عليهم بالمتقين - انما يستاذنك الذين لا يؤمنون “  
” بالله و اليوم الآخر و ارتابت قلوبهم فهم في ريبهم يترددون “ ( تاريل الاية )  
قوله ” لم اذنت لهم “ ليس فيه ما يدل على ان ذلك الاذن فيما ذا ؟  
فيحتمل ان بعضهم استاذن في القعود فاذن له و يحتمل ان بعضهم استاذن في الخروج فاذن له مع انه ما كان خروجهم معه صواباً لاجل انهم كانوا عيونا للمنافقين على المسلمين فكانوا يثيرون الفتن و يبغون الغوائل فلهذا السبب

ما كان في خروجهم مع الرسول مصلحة - والدليل على صحة ما قلنا ان هذه الآية دلت على ان خروجهم معه كان مفسدة فوجب حمل ذلك العتاب على انه عليه الصلوة والسلام اذن لهم في الخروج معه وتأكد ذلك بسائر الايات منها قوله تعالى " فان رجعت الله الى طائفة منهم فاستأذنوك للخروج فقل لن تخرجوا معي ابداً " ومنها قوله تعالى " سيقول المخلفون اذا انطلقتم الى قوله قل لن تتبعونا "



" ألم يعلموا انه من يكاد الله ورسوله فان له نار جهنم خالداً فيها ذلك " الخزي العظيم " ( تاريل الآية ) " يكاد " المحادة ما خردة من الحديد حديد السلاح - " جهنم " من اسماء النار واهل اللغة يكونون عن العرب ان البئر البعيدة القعر تسمى الجهنم عندهم فجاز في جهنم ان تكون مأخوذة من هذا اللفظ - ومعني بعد قعرها انه لا آخر لعذابها - والخالد الدائم - والخزي قد يكون بمعنى الندم وبمعنى الاستحياء والندم هنا اولى لقوله تعالى " واسررا الندامة لما رآوا العذاب "



" يحذر المنافقون ان تنزل عليهم سورة تنبئهم بما في قلوبهم قل استهزؤا " ان الله مخرج ما تحذرون " ( تاريل الآية ) هذا حذر اظهروه المنافقون على وجه الاستهزاء حين رأوا الرسول عليه الصلوة والسلام يذكر كل شيء ويدعى انه عن الوحي وكان المنافقون يكذبون بذلك فيما بينهم فاخبر الله رسوله بذلك وامره ان يعلمهم انه يظهر سرهم الذي حذروا ظهوره وفي قوله " استهزؤا " دلالة على ما قلناه -



” ولئن سألتهم ليقولن انما كنا نخوض ونلعب قل أبالله وآياته ورسوله“

” كنتم تستهزؤن “ ( تاريل الاية ) بين تعالى في هذه الاية انه اذا قيل لهم لم فعلتم ذلك قالوا لم نفل ذلك على سبيل الطعن بل لاجل اننا كنا نخوض ونلعب -

— : \* : —

### الجزء الحادي عشر

” الم يعلموا ان الله هو يقبل التوبة عن عباده و ياخذ الصدقات و ان الله “

” هو التواب الرحيم “ ( تاريل الاية ) قوله ” الم يعلموا “ و ان كان بصيغة الاستفهام الا ان المقصود منه التقرير في النفس - و من عادة العرب في ايهام المخاطب و ازالة الشك عنه ان يقولوا اما علمت ان من علمك يجب عليك خدمته اما علمت ان من احسن اليك يجب عليك شكره فبشر الله تعالى هؤلاء التائبين بقبول توبتهم و صدقاتهم ثم زاده تأكيداً بقوله ” و هو التواب الرحيم “

— ○ \* ○ —

” و قل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله و المومنون و ستردون الى “

” عالم الغيب و الشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون “ ( تاريل الاية ) ان المومنين شهداء الله يوم القيامة كما قال ” وكذلك جعلناكم امة وسطا “ الاية و الرسول شهيد الامة كما قال ” فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد و جئناك على هؤلاء شهداء “ فثبت ان الرسول و المومنين شهداء الله يوم القيمة و الشهادة لا تصح الا بعد الرؤية فذكر الله ان الرسول عليه السلام و المومنين يرون اعمالهم و المقصود التنبيه على انهم يشهدون يوم القيامة عند حضور الاولين و الآخرين بانهم اهل الصدق و السداد و العفاف و الرشاد -



” الثائِبون العابدون الحامدون السائقون الراكعون الساجدون الامررون “  
 ” بالمعروف و الناهرون عن المنكر و الحافظون لحدود الله و بشر المومنين “  
 ( تاويل الاية ) السائقون السائرون فى الارض و هو ماخوذ من السيم  
 سيم الماء الجاري - و المراد به من خرج مجاهدا مهاجرا - و تقريره انه تعالى  
 حث المومنين فى الاية الاولى على الجهاد ثم ذكر هذه الاية فى بيان  
 صفات المجاهدين فينبغي ان يكونوا مومنين بمجموع هذه الصفات -

— : \* : —

” لقد تاب الله على النبى و المهاجرين و الانصار الذين اتبعوه فى “  
 ” ساعة العسرة من بعد ما كان يزيغ قلوب فريق منهم ثم تاب عليهم انه بهم “  
 ” رؤف رحيم “ ( تاويل الاية ) يجوز ان يكون المراد بساعة العسرة جميع  
 الاحوال و الاوقات الشديدة على الرسول و على المومنين فيدخل فيه  
 غزوة الخندق و غيرها - و قد ذكر الله تعالى بعضها فى كتابه كقوله تعالى -  
 ” و ان زأغت الابصار و بلغت القلوب الحناجر “ و قوله ” لقد صدقكم الله  
 و عدة ان تحسنهم باذنه حتى اذا فشلتم “ الاية و المقصود منه وصف المهاجرين  
 و الانصار بانهم اتبعوا الرسول عليه السلام فى الاوقات الشديدة و الاحوال الصعبة  
 و ذلك يفيد نهاية المدح و التعظيم - ( آخر سورة التوبة )

— : \* : —



” الرتللك آيات الكتاب الحكيم “ ( تاويل الاية ) ان قوله ” الر “ اشارة  
 الى حروف التهجي فقله الرتللك آيات الكتاب يعنى هذه الحروف  
 هي الاشياء التي جعلت آيات و علامات لهذا الكتاب الذي به وقع التحدي

فلولا امتياز هذا الكتاب عن كلام الناس بالوصف المعجزر الا لكان اختصاصه بهذا النظم دون سائر الناس القادرين على التللف بهذه الحررف محالا -

— : \* : —

” ان ربكم الله الذي خلق السموات و الارض في ستة ايام ثم استوى “  
 ” على العرش يدبر الامر مامن شفيح الا من بعد اذنه ذلكم الله ربكم فاعبدوه “  
 ” افلا تذكرن “ ( تاريل الاية ) ” العرش “ ليس المراد منه ذلك بل المراد من قوله ثم استوى على العرش انه لما خلق السموات والارض سطحا و رفع سمكها فان كل بناء فانه يسمى عرشا وبانيه يسمى عارشا قال تعالى ” ومن الشجر ومما يعرشون “ اے يبنون - وقال في صفة القرية ” فهي خاوية على عروشها “ والمراد ان تلك القرية خلت منهم مع سلامة بناءها و قيام سقفوها - وقال ” وكان عرشه على الماء “ اے بناء - وانما ذكر الله تعالى ذلك لانه اعجب في القدرة فالباني يبني البناء متباعدة عن الماء على الارض الصلبة للثلا ينهم والله تعالى بني السموات والارض على الماء ليعرف العقلاء قدرته وكمال جلالاته - والا ستواء على العرش هو الاستعلاء عليه بالقهر والدليل عليه قوله تعالى ” رجعل لكم من الفلك والانعام ما تركبون لتستروا على ظهوره ثم تذكروا نعمة ربكم اذا استويتم عليه “ [ قال ] فثبت ان اللفظ يحتمل هذا الذي ذكرناه فنقول وجب حمل اللفظ عليه ولا يجوز حمله على العرش الذي في السماء - والدليل عليه هو ان الاستدلال على وجود الصانع تعالى يجب ان يحصل بشي معلوم مشاهد والعرش الذي في السماء ليس كذلك واما اجرام السموات والارضين فهي مشاهدة محسوسة فكان الاستدلال باحوالها علي وجود الصانع الحكيم جائزا صوابا حسنا - [ ثم قال ] ومما يريد ذلك ان قوله تعالى خلق السموات والارض في ستة ايام اشارة الى تخليق ذراتها وقوله ثم استوى على العرش يكرن اشارة الى تسطيحها وتشكيلها بالاشكال الموافقة لمصالحها - علوي هذا الوجه تصير هذه الاية موافقة لقوله سبحانه وتعالى

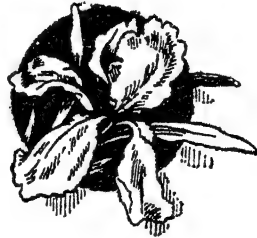
” أنتم أشد خلقاً أم السماء بناها رفع سمكها فسوها “ فذكر أولاً أنه بناها ثم ذكر ثانياً أنه رفع سمكها فسوها وكذلك ههنا ذكر بقواه خلق السموات والأرض أنه خلق ذواتها ثم ذكر بقوله ثم استوى على العرش أنه قصد إلى تعريشها وتسطيحها وتشكيلها بالأشكال الموافقة لها - ” مامن شفيع إلا من بعد إذنه “ الشفيع ههنا هو الثاني وهو مأخوذ من الشفع الذي يخالف الوتر كما يقال الزرج والفرد فمعني الآية خلق السموات والأرض وحده والحي معه ولا شريك يعينه ثم خلق الملائكة والجن والبشر وهو المراد من قوله ” إلا من بعد إذنه “ أنه لم يحدث أحد ولم يدخل في الوجود إلا من بعد أن قال له كن حتى كان وحصل -

—: (\*) :—

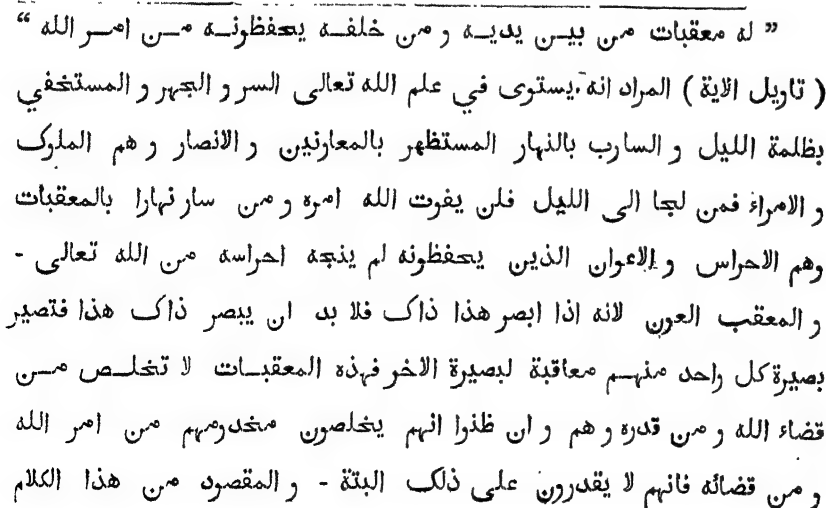
” إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بإيمانهم تجري “  
 ” من تكثفهم إلا نهار في جنات النعيم دعواهم فيها سبحانك اللهم وتكثفهم “  
 ” فيها سلام وأخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين “ ( تاريل الآية )  
 ” دعواهم “ أي قولهم وإقرارهم ونداءهم وذلك هو قولهم ” سبحانك اللهم “

—○\*○—

” ويزم نحشهم كأن لم يلبيثوا إلا ساعة من النهار يتعارفون بينهم “  
 ( تاريل الآية ) لما ضيعوا أعمارهم في طلب الدنيا والحرص على لذاتها لم ينتفعوا بعمرهم البتة فكان وجود ذلك العمر كالعدم فلهذا السبب استقلوه -  
 ونظيره قوله تعالى ” وما هو بمزحزحه من العذاب أن يعمر “ ( آخر سورة يونس )



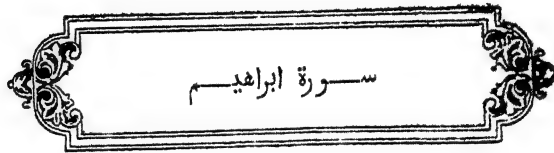




بعث السلاطين و الامراء و الكبراء على ان يطلبوا الخلاص من المكارة عن حفظ الله و عصمته و لا يعولوا في دفعها على الاعوان و الانصار و لذلك قال تعالى بعده ” و اذا اراد الله بقوم سوء فلا مرد له و ما لهم من دونه من وال“  
— : \* : —

” و هم يجادلون في الله و هو شديد المحال “ ( تاريل الاية ) ان المحال عبارة عن الشدة و منه تسمى السنة الصعبة سنة المحل و ما حلت فلاناً محالاً اى قارمته ايناشد [ قال ] و محال فعال من المحل و هو الشدة و لفظ فعال يقع على المجازاة و المقابلة - فكان المعني انه تعالى شديد المغالبة -  
— : ○ : —

” بل زين للذين كفروا مكرهم و صدرا عن السبيل “ ( تاريل الاية )  
[ اى صدتهم ] انفسهم و [ صد ] بعضهم لبعض - كما يقال فلان معجب و ان لم يكن ثمة غيره - ( آخر سورة الرعد )



” و لقد ارسلنا موسى باياتنا أن أخرج قومك من الظلمات الى النور “  
( تاريل الاية ) انه تعالى قال في صفة محمد صلعم ” كتاب انزلناه إليك لتخرج الناس من الظلمات الى النور “ و قال في حق موسى عليه السلام ” ان اخرج قومك من الظلمات الى النور “ و المقصود بيان ان المقصود من البعثة واحد في حق جميع الانبياء عليهم السلام و هو ان يسعوا في اخراج الخلق من ظلمات الضلالت الى انوار الهدايات -  
— : \* : —

” ألم يأتكم نبياً الذين من قبلكم قوم نوح و عاد و ثمود و الذين “  
” من بعد هم لا يعلمهم إلا الله جاءتهم رسلهم بالبينات فردوا ايديهم في “

” افواههم و قالوا إنا كفرنا بما أرسلتم به و إنا لنفي شك مما تدعوننا إليه “  
 ” مريب “ ( تاريل الاية ) انه يحتمل ان يكون ذالك خطابا من موسى  
 عليه السلام لقومه و المقصود منه انه عليه السلام كان يخوفهم بمثل هلاك  
 من تقدم - ” فردوا ايديهم “ المراد باليد ما نطقت به الرسل من الحجج  
 و ذلك لان اسماع الحجة انعام عظيم و الا نعم يسمى يدا يقال لفلان عندي  
 يدا اذا اولاه معروفا وقد يذكر اليد و المراد منها صفقة البيع و العقد كقوله تعالى  
 ” ان الذين يباعدونك إنا يباعدون الله يد الله فوق ايديهم “ فالبيانات التي  
 كان الانبياء عليهم السلام يذكرونها و يقررونها نعم و اياها - و ايضا العهود التي  
 كانوا ياتون بها مع القوم ايدي و جمع اليد في العدد القليل هو الا يدي  
 و في العدد الكثير هو الا يادي فثبت ان بيانات الانبياء عليهم السلام  
 و عهودهم صح تسميتها بالايدي و اذا كانت النصائح و العهود انما تظهر من الفم  
 فاذا لم تقبل صارت مردودة الى حيث جاءت و نظيرة قوله تعالى ” ان تلقونه  
 بالسننكم و تقولون بافواهكم ما ليس لكم به علم “ فلما كان القبول تلقياً بالا فواه  
 عن الافواه كان الدفع رداً في الافواه -

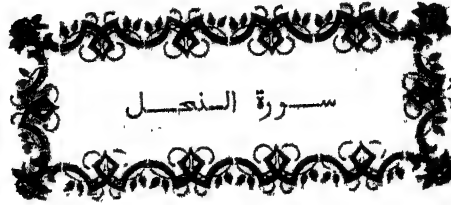
— :: —

” الله الذي خلق السموات و الارض و انزل من السماء ماء فاخرج به من  
 ” الثمرات رزقا لكم “ ( تاريل الاية ) لفظ الثمرات يقع في الغلب على  
 ما يحصل على الاشجار و يقع ايضا على الزروع و النباتات كقوله تعالى ” كلوا  
 من ثمره اذا اثمر و اتوا حقه يوم حصاده “ -

— \* —

” و انذر الناس يوم ياتيهم العذاب “ ( تاريل الاية ) ” يوم ياتيهم العذاب “  
 [ حملة على انه ] حال المعاينة [ رحجته ] ان هذه الاية شبيهة بقوله تعالى  
 ” و آنفقوا مما رزقناكم من قبل ان ياتي احدكم الموت فيقول رب لولا أخرتني  
 الى اجل قريب فاصدق “ ( آخر سورة ابراهيم )

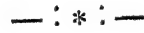
— : \* : —



” و إذا رأى الذين أشركوا شركاءهم قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعو “  
 ” من دونك “ ( تارويل الآية ) مقصود المشركين إحالة هذا الذنب على هذه  
 الأصنام فظنوا ان ذلك ينجيهم من عذاب الله تعالى او ينقص من عذابهم  
 فعند هذا تكذبهم تلك الأصنام -



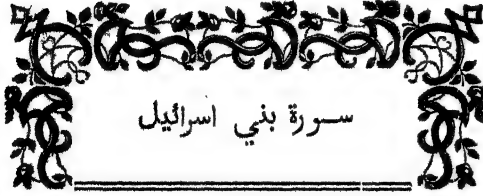
” ان الله يامر بالعدل والاحسان وايتاء ذبي القربى وينهى عن الفحشاء  
 والمذكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون “ ( تارويل الآية ) ” ايتاء ذبي القربى “  
 يريد صلة الرحم بالمال فان لم يكن فبالدعاء [ روى ابو مسلم عن ابيه ] ان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان اعجل الطاعة ثوابا صلة الرحم ان اهل البيت ليكونون  
 فجارا فتزني اموالهم ويكثر عددهم اذا وصلوا ارحامهم -



” واذا بدلنا آية مكان آية والله اعلم بما ينزل قالوا انما انت مفتر “  
 ” بل اكثرهم لا يعلمون “ ( تارويل الآية ) المراد ههنا اذا بدلنا آية مكان آية  
 . في الكتب المتقدمة مثل انه حول القبلة من بيت المقدس الى الكعبة  
 قال المشركون انت مفتر في هذا التبديل - ( آخر سرورة السجود )



— ﴿٥٠﴾ [ الجزء الخامس عشر ] ﴿٥١﴾ —



” قال أرايتك هذا الذي كرمت علي لئن اخرتن الى يوم القيامة “  
 ” لاحتكن ذريته الا قليلا “ ( تاريل الاية ) ” لاحتكن “ انه من قول العرب حنك  
 الدابة يحنكها اذا جعل في حنكها الاسفل حبلا يقردها به [ قال ] الاحتناك  
 افتعال من الحنك كانه يملكهم كما يملك الفارس فرسه بلجامه [ فمعني الاية ]  
 لاقدونهم الى المعاصي كما تقاد الدابة بعجلها - ( آخر سورة بني اسرائيل )  
 — : \* : —

— ﴿٥٢﴾ ( الجزء السادس عشر ) ﴿٥٣﴾ —



” رائي خفت الموالى من درائي “ ( تاريل الاية ) المرلى يراد  
 به الناصر ابن العم والملك والصاحب - وهو ههنا من يقوم بميراثه مقام الولد  
 — : \* : —

” فارسلنا إليها روحنا فتمثل لها بشراً سويا “ ( تاريل الاية ) ” روحنا “  
 انه الروح الذي تصور في بطنها بشراً -



” قال إني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبياً وجعلني مباركا أينما كنت “  
 ( تاريل الاية ) ” الكتاب “ المراد هو الانجيل لان الالف واللام ههنا للجنس  
 اي آتاني من هذا الجنس -  
 — : \* : —

” وإن الله ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم “ ( تاريل الآية )  
 ألوا ربي ” وإن الله “ عطف على قول عيسى عليه السلام ” إني عبد الله  
 آتاني الكتاب “ كأنه قال اني عبد الله وانه ربي وربكم فاعبدوه -



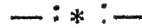
” قال اراغب أنت عن آلهتي يا إبراهيم ؟ لأن لم تنقه لارجمتك “  
 ” راهجرني ملياً “ ( تاريل الآية ) ” لا رجمتك “ المراد منه الرجم بالحجارة  
 الا انه قد يقال ذاك في معني الطرد و الابعاد اتساعا ويدل على انه  
 اراد الطرد قوله تعالى ” راهجرني ملياً “



” إذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجداً و بكيّاً “ ( تاريل الآية )  
 المراد بالآيات التي فيها ذكر العذاب المنزل بالكفار -



” جنات عدن التي وعد الرحمن عباده بالغيب انه كان وعده مائياً “  
 ( تاريل الآية ) ان المراد وعد الرحمان للذين يكونون عباداً بالغيب اي الذين  
 يعبدونه في السر بخلاف المنافقين فانهم يعبدونه في الظاهر ولا يعبدونه في السر -

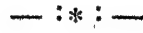


” وما ننزل الا بأمر ربك له ما بين ايدينا وما خلفنا وما بين ذلك “  
 ” وما كان ربك نسيا - رب السموات والارض وما بينهما فاعبده واصطبر لعبادته “  
 هل تعلم له سمياً - ( تاريل الآية ) قوله ” وما ننزل الا بأمر ربك “ يجوز  
 ان يكون قول اهل الجنة والمراد وما ننزل الجنة الا بأمر ربك له ما بين  
 ايدينا ا في الجنة مستقبلاً وما خلفنا مما كان في الدنيا وما بين ذلك اي  
 ما بين الوقتين وما كان ربك نسيا لشيء مما خلق فيترك اعدائه لانه عالم الغيب

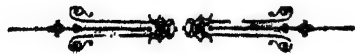
لا يعزب عنه مثقال ذرة وقوله "وما كان ربك نسياً" ابتداء كلام منه تعالى في مخاطبة الرسول معلم ويتصل به "رب السموات والارض" اى بل هو رب السموات والارض وما بينهما فاعبده -



"وقالوا اتخذ الرحمن ولداً لقد جئتم شيئاً اداً - تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هداً - ان دعوا للرحمان ولداً" (تأويل الآية) ان السموات والارض والجبال تكاد ان تفعل ذلك لو كانت تعقل من غلظ هذا القول -



"ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن رداً" (تأويل الآية) معنى "سيجعل لهم الرحمن رداً" اى يهب لهم ما يحبون والرد والمحببة سواء يقال آتيت فلانا محبته وجعل لهم ما يحبون وجعلت له رده ومن كلامهم يرد لو كان كذا ورددت ان لو كان كذا اى احببت ومعناه سيعطيهم الرحمن ردهم اى محببتهم في الجنة - [قال] بل القول الثاني اولى لوجوه (احدها) كيف يصح القول الاول مع علمنا بان المسلم المتقي يبغضه الكفار وقد يبغضه كثير من المسلمين - (وثانيها) ان مثل هذه المحبة قد تحصل للكفار والفساق اكثر فكيف يمكن جعله انعاماً في حق المومنين (وثالثها) ان محبتهم في قلوبهم من فعلهم لا ان الله تعالى فعله فكان حمل الآية على اعطاء المنافع الاخرية اولى - (آخر سورة مريم)





” إن الساعة آتية أكاد أخفيها لتجزى كل نفس بما تسعى فلا يصدك “  
 ” عنها من لا يؤمن بها واتبع هواه فتردى “ ( تاريل الآية ) أكاد بمعني اريد  
 وهو كقوله ” كذلك كدنا ليعسف “ ومن امثالهم المتداولة لا افعل ذلك  
 ولا اكاد اي ولا اريد ان افعله - ” لا يصدك عنها “ اي عن الصلاة التي  
 امرتك بها ” من لا يؤمن بها “ اي بالساعة فالضمير الازل عائدا الى الصلاة  
 والثاني الى الساعة ومثل هذا جائز في اللغة فالعرب تلف الخبرين ثم ترمي  
 بجوابها جملة ليرد السامع الى كل خبر حقه -

— : \* : —

” فلبثت سنين في اهل مدين ثم جئت على قدريا موسى “  
 ( تاريل الآية ) انها مشروحة في قوله تعالى ” ولما توجه تلقاء مدين الى قوله  
 ولما قضى موسى الاجل “ وهي اما عشرة واما ثمان لقوله تعالى ” على  
 ان تاجرني ثمانني حجج فان ائمت عشراً فمن عندك “

— : \* : —

” فاتبعهم فرعون بجنوده “ ( تاريل الآية ) زعم رواية اللغة ان اتبعهم  
 وتبعهم واحد وذلك جائز ويحتمل ان تكون الباء زائدة والمعني اتبعهم فرعون  
 جنوده كقوله تعالى ” لا تأخذ بلحيتي ولا براسي “ و ” اسرى بعبده “

— : \* : —

” قال فما خطبك يا سامري قال بصرت بما لم يبصروا به فقبضت قبضة “  
 ” من اثر الرسول فنبذتها وكذلك سولت لي نفسي قال فاذهب فان لك “  
 ” في الحياة ان تقول لا مساس وإن لك موعداً لن تخلفه “ ( تاريل الآية )  
 ليس في القرآن تصريح بهذا الذي ذكره المفسرون فهنا رجه آخر وهو  
 ان يكون المراد بالرسول موسى عليه السلام وبأثره سنته ورسمه الذي امر به  
 فقد يقول الرجل فلان يقفوا اثر فلان ويقبض اثره اذا كان يمثل رسمه والتقدير



ان موسى عليه السلام لما اقبل على السامري باللوم والمسئلة عن الامر الذي دعاه الى اضلال القيم في باب العجل فقال " بصرت بمالم يصصروا به " اي عرفت ان الذي انتم عليه ليس بحق وقد كنت قبضت قبضة من اترك ايها الرسول اي شيئاً من سنتك ودينك فقد فته اي طرحته فعند ذلك اعلمه موسى عليه السلام بماله من العذاب في الدنيا والاخرة وانما اراد بلفظ الاخبار عن غائب كما يقول الرجل لرئيسه وهو موجه له مايقول الامير في كذا وبماذا يامر الامير واما دعاء موسى عليه السلام رسلاً مع جده وكفره فعلى مثل مذهب من حكي الله تعالى عنه قوله " يا ايها الذي نزل عليه الذكر انك لمجنون " وان لم يؤمنوا بالا نزال " لامساس " يجوز في حمله ما أريد مسي النساء فيكون من تعذيب الله اياه انقطاع نسله فلا يكون له ولد يؤمنه فيخليه الله تعالى من زينتي الدنيا اللتين ذكرهما بقوله " المال والبذر زينة الحياة الدنيا "

— : \* : —

" ونحشر المجرمين يومئذ زرقاً يتخافتون بينهم ان لبثتم الا عشرأ " ( تاريل الاية ) المراد بهذه الزرقة شخوص ابصارهم والازرق شاخص لانه لضعف بصره يكون محدقاً نحو الشيء يريدان يتبينه وهذه حال الخائف المتوقع لما يكره وهو كقوله " انما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار "

— : \* : —

" ويسألونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفاً فيزورها قاعاً صفصفاً " " لا ترى فيها عوجاً ولا امناً يومئذ يتبعون الداعي لا عوج له وخشعت الاموات " " للرحمن فلا تسمع الا همساً يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من اذن له الرحمن " " ورضي له قرلاً يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علماً وعنت " " الرجعة للحكي القيوم وقد خاب من حمل ظلماً ومن يعمل من الصالحات " " وهو مومن فلا يخاف ظلماً ولا هضماً " ( تاريل الاية ) " القاع " الارض الملساء المستوية وكذلك الصفصفاً " وخشعت الاموات " [ اء ] من شدة الفزع وخضعت وخفيت فلا تسمع الا همساً وهو الذكر الخفي [ قال ] رقد

علم الانس والجن بان لا مالئك لهم سواه فلا يسمع لهم صوت يزيد على  
 الهمس وهو اخفي الصوت ويكاد يكون كلاً ما يفهم بتحرك الشفتين لضعفه  
 وحق لمن كان الله محاسبه ان يخشع طرفه ويضعف صوته ويختلط  
 قوله ويطول غمه " ظلماً ولا هضمًا " الظالم ان ينقص من الثواب والهضم  
 ان لا يوفي حقه من الا عظام - لان الثواب مع كونه من اللذات لا يكون ثواباً  
 الا اذا قارنه التعظيم - وقد يدخل النقص في بعض الثواب ويدخل فيما  
 يقارنه من التعظيم فنفى الله تعالى عن المؤمنين كلاً الا مريم -

—\*—

" ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يلقى إليك وحيه وقل رب زدني علماً " ( تاريل الاية ) ان قوله " ويسألك عن الجبال " الى ههنا يتم الكلام  
 وينقطع - ثم قوله " ولا تعجل بالقرآن " خطاب مستأنف فكانه قال  
 ويسألك ولا تعجل بالقرآن -

—\*:—

" وعصى آدم ربه فغوى " ( تاريل الاية ) انه عصى في مصالح الدنيا  
 لا فيما يتصل بالتكاليف وكذلك القول في غوى -  
 —[\*]:—

" قال اهبطا منها جميعاً " ( تاريل الاية ) الخطاب لادم ومعه ذريته  
 ولا بليس ومعه ذريته فلكونهما جنسين صم قوله اهبطا ولاجل اشتغال كل  
 واحد من الجنسين على الكثرة صم قوله " فاما ياتينكم "

—\*:—

" فاصبر على ما يقولون وصب بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل  
 " غربها ومن اناء الليل فصب اطراف النهار لعلك ترضى " ( تاريل الاية )  
 لا يبعد حمله على التنزيه والا جلال - والمعنى اشتغل بتنزيه الله تعالى  
 في هذه الاوقات -

—\*:—

” ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجاً منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم “  
 ” فيه ورزق ربك خير مما يبقى وامر اهلك بالصلاة واصطبر عليها “  
 ” لانسئلك رزقاً نحن نرزقك ! والعاقبة للمتقى “ ( تاريل الاية ) الذي نبي  
 عنه بقوله ” ولا تمدن عينيك “ ليس هو النظر بل هو الاسف الى لا تأسف  
 على ما فاتك مما نالوه من حظ الدنيا - ” نحن نرزقك “ المعنى انه تعالى  
 انما يريد منه ومنهم العبادة ولا يريد منه ان يرزقه كما تريد السادة من العبيد  
 الخراج وهو كقوله تعالى ” وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ما اريد  
 منهم من رزق وما اريد ان يطعمون “ ( آخر سورة طه )

— : \* : —

— ( الجزء السابع عشر ) \* —



” اذ لم ير الذين كفروا ان السموات والارض كانتا رتقاً ففتقناهما وجعلنا “  
 ” من الماء كل شئ حي افلا يرمون “ ( تاريل الاية ) يجوز ان يراد بالفتق اليجاد  
 والظهار كقوله ” فاطر السموات والارض “ وكقوله ” قال بل ربكم رب السموات  
 والارض الذي فطرهن “ فاخبر عن اليجاد بلفظ الفتق وعن الحال قبل اليجاد  
 بلفظ الرتق -

— : \* : —

” قلنا يا ناركوني برداً وسلاماً على ابراهيم “ ( تاريل الاية ) المعنى انه  
 سبحانه جعل النار برداً وسلاماً لا ان هناك كلاً ما كثره ” ان يقول له كن فيكون “  
 اى يكرهه [ وقد احتج عليه بـ ] ان النار جماد فلا يجوز خطابه -

— : \* : —

” وجعلناهم آئمة يهتدون بأمرنا “ (تأويل الآية) ان هذه الامامة هي النبوة -

— : \* : —

” ولوطاً آتيناه حكماً وعلماً “ (تأويل الآية) انه عطف على قوله ” آتيناه ابراهيم رشده “ ولا بد من ضمير في قوله ” ولوطاً “ فكانه قال ر آتيناه لوطاً فاضمر ذكره

— : \* : —

” فمن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفران لسعيه وإنا له كاتبون “  
 ” وحرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون حتى إذا فتحت يا جوج ر “  
 ” ماجوج وهم من كل حذب ينسلون “ (تأويل الآية) ” أنهم لا يرجعون “  
 المعنى ان رجوعهم الى الحياة في الدار الآخرة واجباً ويكون الغرض منه ابطال قول من يذكر البعث و تحقيق ما تقدم انه لا كفران لسعي احد فانه سبحانه سيعطيهم الجزاء على ذلك يوم القيمة - ” حتى إذا فتحت “ المعنى ان رجوعهم الى الآخرة واجب حتي ان رجوبه يبلغ الى حيث انه اذا فتحت يا جوج ر ماجوج ر اقترب الوعد الحق فاذا هي شاخصة ابصار الذين كفروا والمعنى انهم يكونون اول الناس حضوراً في محفل القيمة فحتي متعلقة بحرام وهي غاية له ولكنه غاية من جنس الشيء كقولك دخل الحاج حتى المشاة - وحتي ههنا هي التي يعكبي بعدها الكلام والكلام المعكبي هو هذه الجملة من الشرط والجزاء اعني قوله ” اذا فتحت يا جوج ر ماجوج ر اقترب الوعد الحق “ فهناك تحقيق شخوص ابصار الذين كفروا - فان قيل الشرط هو مجموع فتح يا جوج ر ماجوج ر اقترب الوعد الحق والجزاء هو شخوص ابصار الذين كفروا و ذلك غير جائز لان الشرط انما يحصل في آخر ايام الدنيا و الجزاء انما يحصل في يوم القيامة و الشرط و الجزاء لا بد ان يكونا متقاربين - قلنا التفارقت القليل يجري مجري المعدوم -

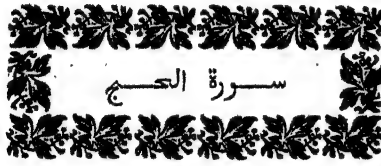
— : \* : —

” لهم فيها زفير وهم لا يسمعون “ ( تاريل الاية ) قوله ” لهم “ عام لكل معذب فنقول لهم زفير من شدة ماينا لهم والضمير في قوله ” وهم فيها لا يسمعون “ يرجع الى المعبودين اي لا يسمعون صراخهم وشكواهم - ومعناه انهم لا يغيثونهم وشبهه سمع الله لمن حمده اي اجاب الله دعاءه

— : \* : —

” فان تولوا فقل اذنكم على سواء وان ادري اقرب ام بعيد ما ترعدون “ ( تاريل الاية ) الا اذان على السواء الدعاء الى العرب مجاهرة لقوله تعالى ” فانذ اليهم على سواء “ وفائدة ذلك انه كان يجوز ان يقدر على من اشرك من قریش ان حالهم مخالف لسائر الكفار في المجاهدة فعرفهم بذلك انهم كالکفار في ذلك - [ آخر سورة الانبياء ]

— : \* : —



” ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير “ ثاني عطفه ليضل عن سبيل الله ( تاريل الاية ) الاية الاولى وهي قوله ” ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد “ واردة في الاتباع المقلدين وهذه الاية واردة في المتبرعين المقلدين فان كلا المجادلين جادل بغير علم وان كان احدهما تبعا والاخر متبوعا وبين ذلك قوله ” ولا هدى ولا كتاب منير “ فان مثل ذلك لا يقال في المقلد وانما يقال فيمن يخاصم بناء على شبهة فان قيل كيف يصح ما قلتم والمقلد لا يكون مجادلا قلنا قد يجادل تصريحا لتقليده وقد يورد الشبهة الظاهرة اذا تمكن منها وان كان معتمده الاصل هو التقليد -

— : \* : —

” من كان يظن ان لن ينصره الله في الدنيا والاخرة فليمدد بسبب “ الى السماء ثم ليقطع فليظن هل يذهب كيدة ما يغيط “ ( تاريل الاية ) كأنه

قال فليمدد بسبب الى السماء ثم ليقطع بذلك. السبب المسافة ثم لينظر  
فانه يعلم ان مع تحمل المشقة فيما ظنه خاسر الصفة كان لم يفعل شيئاً -

— : \* : —

” رذكروا اسم الله في ايام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الانعام “  
( تاريل الاية ) ” ايام معلومات “ انها يوم النحر و ثلاثة ايام بعده [ قال ] لانها  
كانت معروفة عند العرب بعدها وهي ايام النحر -

— : \* : —

” ربشر المخبتين “ ( تاريل الاية ) حقيقة المخبت من صار في خبت  
من الارض يقال اخبت الرجل اذا صار في الخبت كما يقال أنجد وأشام و أتهم  
والخبت هو المطمئن من الارض -

— : \* : —

” فكأين من قرية اهلكنا ها وهي ظالمة فهي خاربة على عرشها وبنجر “  
” معطلة رقص مشيد “ ( تاريل الاية ) لا محل لها لانها معطوفة على اهلكناها  
وهذا الفعل ليس له محل [ قال ] المعني فكأين من قرية اهلكناها وهي  
كانت ظالمة وهي الآن خاربة -

— : \* : —

” ويستعجلونك بالعذاب ولن يخلف الله وعده وان يوماً عند ربك “  
” كالف سنة مما تعدون “ ( تاريل الاية ) اعلم انه تعالى لما حكي من عظم  
ماهم عليه من التذيب انهم يستهزئون باستعجال العذاب فقال ” ويستعجلونك  
بالعذاب “ وفي ذلك دلالة على انه عليه السلام كان يخوفهم بالعذاب  
ان استمروا على كفرهم ولان قولهم ” لوما تاتينا بالملككة “ يدل  
على ذلك فقال تعالى ” ولن يخلف الله وعده “ لان الوعد بالعذاب اذا كان  
في الآخرة دون الدنيا فاستعجاله يكون كالخلف - ثم بين ان العاقل لا ينبغي  
ان يستعجل عذاب الآخرة فقال ” وان يوماً عند ربك “ يعني فيما يذاهم من

العذاب وشدته " كالف سنة " لوبقي وعذب في كثرة الالام وشدتها فبين سبحانه انهم لو عرفوا حال عذاب الآخرة رانه بهذا الوصف لما استعجلوه -

— : \* : —

" وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى القى الشيطان في " أمنية فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته والله عليم حكيم " (تأويل الآية) التمني هو التقدير - و تمنى هو تفعل من منى - والأمنية وفاة الانسان في الوقت الذي قدره الله تعالى زمن الله لك اء قدرك [قال] معنى الآية انه لم يرسل نبيا الا اذا تمنى كانه قيل وما ارسلنا الى البشر ملقا وما ارسلنا اليهم نبيا الا منهم وما ارسلنا نبيا خلا عند ثلاثه الوحي من وسوسة الشيطان ر ان يلقي في خاطره ما يضاد الوحي ويشغله عن حفظ فيثبت الله النبي على الوحي وعلى حفظه ويعلمه صواب ذلك و بطلان ما يكون من الشيطان (قال) وفيما تقدم من قوله " قل يا ايها الناس انما انا لكم نذير مبين " تقرية لهذا التأويل فكأنه تعالى امره ان يقول للكافرين انا نذير لكم لكني من البشر لا من الملائكة ولم يرسل الله تعالى مثلي ملكا بل ارسل رجلا فقد يرسوس الشيطان اليهم - فان قيل هذا انما يصح لو كان السهولايحوز على الملائكة فلذا اذا كانت الملائكة اعظم درجة من الانبياء لم يلزم من استيلائهم بالوسوسة على الانبياء استيلاء هم بالوسوسة على الملائكة -

— : \* : —

" ألم تر ان الله انزل من السماء ماء فتصبح الارض مخضرة ان الله " " لطيف خبير " ( تأويل الآية ) [ وهنا سوال وهو ] لم ارد تعالى ذلك ؟ [ الجواب ] دلالة على قدرته على الاعادة -

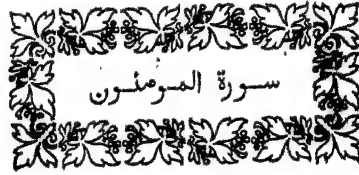
— : \* : —

" ألم تر ان الله يعلم ما فى السماء و الارض ان ذلك فى كتاب ان " " ذلك على الله يسير " ( تأويل الآية ) ان معنى الكتاب الحفظ والضبط

والشد يقال كتبت المزايدة اكتبها اذا خرزتها فحفظت بذاك ما فيها  
ومعناه ومعنى الكتاب بين الناس حفظ ما يتعاملون به فالمراد من قوله ان  
ذاك في كتاب انه محفوظ عنده - [ آخر سورة العج ]

— : \* : —

—\*— [ الجزء الثامن عشر ]\*—



” و الذين هم للزكوة فاعلون “ ( تاريل الاية ) ان فعل الزكاة يقع على كل  
فعل محمده مرضي بقوله ” قد افلح من تركى “ وقوله ” فلا تزكوا انفسكم “  
ومن جملة ما يخرج من حق المال ، وانما سمي بذاك لانها تطهر من  
الذنوب لقوله تعالى ” تطهرهم و تركيهم بها “

— : \* : —

” ولا نكلف نفساً الا وسعها ولدينا كتاب ينطق بالحق وهم لا يظلمون “

” بل قلوبهم في غمرة من هذا ولهم اعمال من دون ذلك هم لها عاملون “  
( تاريل الاية ) هذه الايات من صفات المشفقين كانه سبحانه قال بعد وصفهم  
” ولا نكلف نفساً الا وسعها “ ونهاية ما اتى به هؤلاء المشفقون ولدينا كتاب  
يحفظ اعمالهم ينطق بالحق وهم لا يظلمون بل نوفر عليهم ثواب كل اعمالهم  
بل قلوبهم في غمرة من هذا هو ايضا وصف لهم بالحيرة كانه قال وهم مع ذاك  
الرجل والخوف كالمتهيرين في جعل اعمالهم مقبولة او مردودة ، ولهم اعمال  
من دون ذلك اے لهم ايضا من الذوافل ورجوة البر سرى ما هم عليه اما اعمالا  
عد عملوها في الماضي او سيعملونها في المستقبل ثم انه سبحانه رجع بقوله  
” حتى اذا اخذنا مترفيهم بالعذاب “ الى وصف الكفار -

— : \* : —



” وهو الذي انشأ لكم السمع والابصار والافئدة قليلاً ما تشكرون وهو الذي  
 ” ذراكم في الارض و اليه تحشرون “ ( تاريل الاية ) ” قليلاً ما تشكرون “  
 [ ا- ] يقل منهم الشاكرون [ قال ] وليس المراد ان لهم شكر ان قل لكنه كما  
 يقال للكفور الجاحد للنعمة ما اقل شكر فلان ” هو الذي ذراكم “ و يحتمل  
 بسطكم فيها ذرية بعضكم من بعض حتى كثرتكم بقوله تعالى ” ذرية من حملنا  
 مع نوح “ فنقول هو الذي جعلكم في الارض متذاسلين و يحشركم يوم القيامة  
 الى دار لا حاكم فيها سواه فجعل حشرهم الى ذلك الموضع حشرا اليه  
 لا بمعني المكان -

— : \* : —

” قالوا ربنا غلبت علينا شقرتنا وكنا قوماً ضالين “ ( تاريل الاية )  
 ” الشقرة “ من الشقاء كجرية الماء و المصدر الجري - و قد يجيء لفظ  
 فعله و المراد به الهيئة و الحال فيقول جلسة حسنة وركبة و قعدة و ذلك من  
 الهيئة - و تقول عاش فلان عيشة طيبة و مات مينة كريمة و هذا هو الحال  
 الهيئة - فعلى هذا المراد من الشقرة حال الشقاء -

— : \* : —

” فتعالى الله الملك الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم “ ( تاريل الاية )  
 العرش ههنا السموات بما فيها من العرش الذي تطوف به الملائكة - و يجوز ان  
 يعنى به الملك العظيم - [ آخر سورة المومنون ]



## سورة النور

” سورة انزلناها وفرضناها وانزلنا فيها آيات يبينات لعلمكم تذكرون “  
 ( تاريل الاية ) يجوز ان تكون الايات البينات ما ذكر فيها من الحدود والشرائع  
 كقوله ” رب اجعل لي آية قال آيتك ان لا تكلم الناس ثلاث ليال سويًا “  
 سأل ربه ان يفرض عليه عملاً -

— : \* : —

” الزاني لا ينكح الا زانية او مشركة والزانية لا ينكحها الا زان او مشرك “  
 ” وحرّم ذلك على المؤمنين “ ( تاريل الاية ) ان يحمل النكاح على الرطي -  
 والمعني ان الزاني لا يطأ حين يزني الا زانية او مشركة وكذا الزانية ، وحرّم  
 ذلك على المؤمنين اء وحرّم الزنا على المؤمنين -

— : \* : —

” والذين يرمون المحصنات ثم لم ياتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين “  
 ” جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة ابداً “ ( تاريل الاية ) اسم الحصان يقع على  
 المتزوجة وعلى العفيفة وان لم تنزج لقوله تعالى في مريم ” والتي  
 احصنت فرجها “ وهو ماخوذ من منع الفرج فاذا تزوجت منعتة الامن زرجها  
 وغير المتزوجة تمنعه كل احد -

— : \* : —

” والمذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم “ ( تاريل الاية ) سبب  
 تلك الاضافة شدة الرغبة في اشاعة تلك الفاحشة -

— : \* : —

” ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب اليم  
 في الدنيا والاخرة والله يعلم وانتم لا تعلمون “ ( تاريل الاية ) الذين يحبون

هم المنافقون يحبرن ذالك فاعذهم الله تعالى العذاب في الدنيا على يد الرسول صلعم بالمجاهدة لقوله "جاهد الكفار والمنافقين واغلاظ عليهم"

— : \* : —

"ولا فضل الله عليكم ورحمته وإن الله رؤف رحيم" (تأويل الآية) جرابه كانت الفاحشة تشيع فتعظم المضرة -

— : \* : —

"ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة أن يؤثروا أولى القربى والمساكين" و المهاجرين في سبيل الله وليعفروا وليصفحوا إلا تحبرن أن يغفر الله لكم" و الله غفور رحيم" (تأويل الآية) "يأتل" أن أصله يأثلي ذهب إلى أنه للجزم لأنه نهى وهو من قولك ما ألت فلانا نصحا ولم آل في امرئ جهداً أي ما قصرت - ولايأل ولايأتل واحد - فالمراد لا تقصروا في أن تحسنوا إليهم، ويوجد كثيراً افتعلت مكان فعلت تقول كسبت واكتسبت وصنعت واصطنعت ورضيت وارتضيت - وهذا التأويل هو الصحيح دون الأول ويترى هذا التأويل أيضاً عن أبي عبيدة - [قال ر] هذا ضعيف لوجهين (أحدهما) أن ظاهر الآية على هذا التأويل يقتضي المنع من الحلف على الاعطاء وهم أرادوا المنع من الحلف على ترك الاعطاء فهذا المتأول قد أقام النفي مكان الإيجاب وجعل المنهي عنه مأموراً به (وثانيهما) أنه قلما يوجد في الكلام افتعلت مكان افعلت وإنما يوجد مكان فعلت وهذا آليت من الآية افعلت، فلا يقال افتعلت، كما لا يقال من ألزمت ألزمت ومن أعطيت أعطيت -

— : \* : —

"نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء" (تأويل آية) المراد من قوله "يهدي" إيضاح الأدلة والبيانات [واجاب عن قول المفسرين] من وجهين (الأول) أن قوله "يهدي الله لنوره من يشاء" محمول على

زيادات الهدى الذي هو لصد للخذلان الحاصل للضال - ( الثاني ) انه سبحانه يهدي لنوره الذي هو طريق الجنة من يشاء [ وشبهه ] بقوله " يسعى نورهم بين ايديهم و بايمانهم بشراكم اليوم جنات "

— : \* : —

" في بيوت اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو " "والاصل" ( تاريل الاية ) انه راجع الى قوله " ومثلاً من الذين خلوا من قبلكم " امي ومثلاً من الذين خلوا من قبلكم في بيوت اذن الله ان ترفع ويكون المراد بالذين خلوا الانبياء والمؤمنين - والبيوت المساجد - وقد اقتص الله اخبار الانبياء عليهم الصلاة والسلام وذكر اماكنهم فسماهم مجاريب بقوله " اذ تسوروا المحراب " و " دخل عليها زكريا المحراب " - فيقول ولقد انزلنا اليكم آيات مبينات و انزلنا افاصيص من بعث قبلكم من الانبياء والمؤمنين في بيوت اذن الله ان ترفع - [ واعترض على قول المحققين من رجحين ] ( الاول ) ان المقصود من ذكر المصباح المثل " ركون المصباح في بيوت اذن الله لا يزيد في هذا المقصود لان ذلك لا يزيد المصباح اضاءة ( الثاني ) ان ما تقدم ذكره فيه رجوه تقتضي كونه واحداً كقوله " كمشكاة " وقوله " فيها مصباح " وقوله " في زجاجة " وقوله " كأنها كركب دري " و لفظ البيوت جمع و لا يصح كون هذا الواحد في كل البيوت -

— ( : \* ) : —

" فترى الردي يخرج من خلاله ( تاريل الاية ) " الردي " الماء -

— ○ \* ○ —

" ليس على الاعمى حرج ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج " "ولا على انفسكم ان تاكلوا من بيوتكم او بيوت آبائكم او بيوت امهاتكم او بيوت اخوانكم او بيوت اخوانكم او بيوت اعمامكم او بيوت عماتكم او بيوت اخوالكم او بيوت خالاتكم او ما ملكتكم مفاتيحه او صديقكم ليس عليكم جناح ان تاكلوا جميعاً"

اراشئنا - فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على انفسكم تحية من عند الله مباركة " طيبة كذلك يبين الله لكم الايات لعلكم تعقلون \* " ( تاويل الاية ) المراد من هؤلاء الاقارب اذا لم يكونوا مؤمنين وذلك لانه تعالى نهى من قبل عن مخالطهم بقوله " لا تجد قرماً يؤمنون بالله و اليوم الاخر يوادون من حاد الله ورسوله " ثم انه سبحانه اباح في هذه الاية ما حظرة هناك [ قال ] ويدل عليه ان في هذه السورة امر بالتسليم على اهل البيوت فقال " حتى تستأنسوا وتسلموا على اهلها " وغي بيوت هؤلاء المذكورين لم يامر بذلك بل امر ان يسلموا على انفسهم والحاصل ان المقصود من هذه الاية اثبات الاباحة في الجملة لا اثبات الاباحة في جميع الاوقات ( آخر سورة النور )

— : \* : —



" وقال الذين كفروا ان هذا الا انك افترته واعانه عليه قوم آخرون " " فقد جاءوا ظلماً وزوراً - وقالوا اساطير الاولين اكتبها في تملى عليه بكرة " " واضيلا - قل انزله الذي يعلم السر في السموات والارض انه كان غفوراً " " رحيماً " ( تاويل الاية ) " افتراه " الافتراء افتعال من فريت وقد يقال في تقدير الاديم فريت الاديم فاذا اريد قطع الافساد قيل و افريت و افتريت و خلقت و اختلقت و يقال فيمن شتم امراً بما ليس فيه افترى عليه - " ظلماً وزوراً " الظلم تكذيبهم الرسول والرد عليه - والزور كذبهم عليه - " يعلم السر " المعنى انه انزله من يعلم السر فلو كذب عليه لانتقم منه لقوله تعالى ولو تقول علينا بعض الاقاويل لاخذنا منه باليمين - " غفوراً رحيماً " المعنى انه انما انزله لاجل الا نذار فوجب ان يكون غفوراً رحيماً غير مستعجل في العقوبة -

” واعتدنا لمن كذب بالساعة سعيراً “ ( تاريل الآية ) ” واعتدنا “  
جعلنا ها عتيذا و معدة لهم - و السعير النار الشديدة الاستعار -

— : \* : —

” قل اذلك خيرام جنة الخلد التي وعد المتقون “ ( تاريل الآية )  
” جنة الخلد “ هي التي لا ينقطع نعيمها ، و الخلد و الخلود سواء كالشكر  
و الشكور قال الله تعالى ” لا نريد منكم جزاء ولا شكورا “ فان قيل الجنة  
اسم لدار الثواب و هي مخلدة فاي فائدة في قوله جنة الخلد - قلنا الاضافة  
قد تكون للتمييز و قد تكون لبيان صفة الكمال كما يقال الله الخالق البارئ -  
و ما هذا من هذا الباب -

— : \* : —

” قالوا سبحانك ماكان ينبغي لنا ان نتخذ من دونك من اولياء “  
( تاريل الآية ) ماكان ينبغي لنا ان نكون امثال الشياطين في توليهم الكفار  
كما يوليهم الكفار قال تعالى ” فقاتلوا اولياء الشيطان “ يريد الكفرة و قال  
” والذين كفروا اولياء هم الطاغوت “

— : \* : —

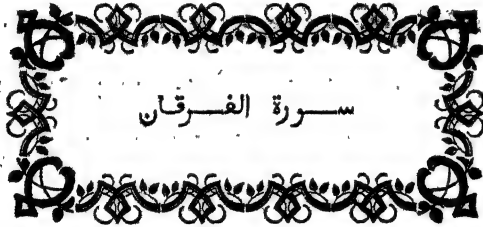
( الجزء التاسع عشر )

” و قال الرسل يارب ان قومي اتخذوا هذا القرآن مهجوراً و كذلك “  
” جعلنا لكل نبي عدوا من المجرمين “ ( تاريل الآية ) المراد ان الرسل عليه  
السلام يقولون في الآخرة و هو كقوله فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد و جئنا  
بك على هؤلاء شهيدا - ” عدوا “ يحتمل في العدوانه البعيد لا القريب ان  
المعاداة المبادعة كما ان الذعر القرب و المظاهرة و قد باعد الله تعالى بين  
المؤمنين و الكافرين -

— : ( \* ) : —

أو اشتاتاً - فإذا دخلتم بيوتنا فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله مباركة  
 طيبة كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تعقلون \* ( تاريل الآية ) المراد  
 من هؤلاء الأقارب إذا لم يكونوا مؤمنين وذلك لأنه تعالى نهى من قبل عن  
 مخالطهم بقوله " لا تجد قرماً يرمزون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله  
 ورسوله " ثم أنه سبحانه أباح في هذه الآية ما حظره هناك [ قال ] ويدل  
 عليه أن في هذه السورة أمر بآ لتسليم على أهل البيت فقال " حتى  
 تستأنسوا وتسلموا على أهلها " وبقي بيوت هؤلاء المذكورين لم يأسر بذلك  
 بل أمر أن يسلموا على أنفسهم والحاصل أن المقصود من هذه الآية إثبات  
 الإباحة في الجملة لا إثبات الإباحة في جميع الأوقات ( آخر سورة النور )

— : \* : —



" وقال الذين كفروا أن هذا إلا فك أن افتراه وإعانه عليه قوم آخرون "  
 " فقد جاءوا ظلماً وزوراً - وقالوا أساطير الأولين اكتتبها فهي تملى عليه بكرة "  
 " وأصيلاً - قل أنزله الذي يعلم السر في السموات والأرض أنه كان غفوراً "  
 " رحيماً " ( تاريل الآية ) " افتراه " الافتراء افتعال من فريت وقد يقال في  
 تقدير الأديم فريت الأديم فإذا أريد قطع الأفساد قيل رافريت وافتريت وخلقيت  
 واختلقت ويقال فيمن شتم امراً بما ليس فيه افتروى عليه - " ظلماً وزوراً "  
 الظلم تكذيبهم الرسول والرد عليه - والزور كذبهم عليه - " يعلم السر " المعنى  
 أنه أنزله من يعلم السر فلو كذب عليه لانتقم منه لقوله تعالى ولو تقول  
 علينا بعض الأقاويل لاخذنا منه باليمين - " غفوراً رحيماً " المعنى أنه إنما أنزله  
 لأهل إلا نذار فوجب أن يكون غفوراً رحيماً غير مستعجل في العقوبة -

” واعتدنا لمن كذب بالساعة سعيراً “ ( تاريل الاية ) ” واعتدنا “  
جعلناها عتيداً ومعدة لهم - و السعير النار الشديدة الاستعار -

— : \* : —

” قل اذلك خير ام جنة الخلد التي وعد المتقون “ ( تاريل الاية )  
” جنة الخلد “ هي التي لا ينقطع نعيمها ، و الخلد و الخلود سواء كالشكر  
و الشكور قال الله تعالى ” لا نريد منكم جزاء ولا شكورا “ فان قيل الجنة  
اسم لدار الثواب و هي مخلدة فاي فائدة في قوله جنة الخلد - قلنا الاضافة  
قد تكون للتمييز و قد تكون لبيان صفة الكمال كما يقال ( الله الخالق البارئ -  
و ما هنا من هذا الباب -

— : \* : —

” قالوا سبعاثك ماكان ينبغي لنا ان نتخذ من دونك من اولياء “  
( تاريل الاية ) ماكان ينبغي لنا ان نكون امثال الشياطين في توليهم الكفار  
كما توليهم الكفار قال تعالى ” فقاتلوا اولياء الشيطان “ يريد الكفرة وقال  
” والذين كفروا اولياء هم الطاغوت “

— : \* : —

( الجزء التاسع عشر )

” و قال الرسول يارب ان قومي اتخذوا هذا القرآن مهجوراً وكذلك “  
” جعلنا لكل نبي عدداً من المجرمين “ ( تاريل الاية ) المراد ان الرسول عليه  
السلام يقوله في الآخرة و هو قوله فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد و جئنا  
بك على هؤلاء شهيداً - ” عدداً “ يحتمل في العدوانه البعيد لا القريب اذ  
المعاداة المباعدة كما ان النصر القرب و المظاهرة وقد باعد الله تعالى بين  
المؤمنين و الكافرين -

— : ( \* ) : —



« زعاداً وتموت واصحاب الرس رقرروا بين ذلك كثيراً » ( تاريل الآية )  
 « الرس » في البلاد موضع يقال له الرس فجائزان يكون ذلك الرادي سكتاً  
 لهم - والرس عند العرب الدفن ويسمى به الحفر يقال رس الميت اذا دفن  
 وغيب في الحفرة - وفي التفسير انه البئر راي شي كان فقد اخبر الله تعالى  
 عن اهل الرس بالهلاك [ واعلم ] ان شيئاً من هذه الرايات [ الواردة في  
 اصحاب الرس ] غير معلوم بالقرآن ولا بخبر قوي الاسناد ولكنهم كيف كانوا  
 فقد اخبر الله تعالى عنهم انهم اهلكوا بسبب كفرهم -

— : \* : —

« هو الذي جعل لكم الليل لباساً والنوم سباتاً وجعل النهار نشوراً وهو »  
 « الذي ارسل الرياح نشرًا بين يدي رحمته » ( تاريل الآية ) السبات الراحة  
 ومنه يوم السبت لما جرت به العادة من الاستراحة فيه ويقال للعليل اذا  
 استراح من تعب العلة مسبوت [ قال ] « وجعل النهار نشوراً » هو بمعني الا  
 انتشار الحركة كما سمي تعالى نوم الانسان رفاة فقال « الله يتوفى الانفس »  
 « حين موتها والتي لم تمت في منامها » كذلك رفق بين القيام من النوم  
 والقيام من الموت في التسمية بالنشور وهذه الآية مع دلالتها على قدرة  
 الخالق فيها اظهار لنعمه على خلقه لان الاحتجاب بستر الليل كم فيه لكثير  
 من الناس من فرائد دينية وديورية والنوم واليقظة شبههما با لموت  
 والحيات وعن لقمان انه قال لابنه كما تنام فتوقظ كذلك تموت فتتحشر  
 « نشرًا » [ قال ] من قرأ بشراً اراد جمع بشير مثل قوله تعالى « ومن آياته  
 ان يرسل الرياح مبشرات » واما بالذنون فهو في معنى قوله « والناشرات  
 نشرًا » وهي الرياح والرحمة الغيث والماء والمطر -

— : \* : —

« ولقد صرفناه بينهم ليذكروا فابى اكثر الناس الا كفورا » ( تاريل الآية )  
 ان قوله « صرفناه » راجع الى المطر والرياح والسحاب والظلال وسائر ما  
 ذكر الله تعالى من الادلة -

— : \* : —

” وكان الكافر على ربه ظهيرا “ ( تاريل الآية ) : الـظهير من قولهم ظهر فلان بعاجتي اذا نبذها وراء ظهره وهو من قوله تعالى ” واتخذتموه وراءكم ظهريا “ ويقال فيمن يستهين بالشئ نبذه وراء ظهره وقياس العريضة ان يقال مظهر اى مستخف به مترك وراء الظهر وقيل فيه ظهير في معنى مظهر ومعناه هين على الله ان يكفر الكافر وهو تعالى مستهين بكفره -



” ومن يفعل ذلك يلق اثاما يضاعف له العذاب يوم القيمة “ ( تاريل الآية ) ان الاثم والاثم واحد والمراد ههنا جزاء الاثم فاطلق اسم الشئ على جزائه ( آخر سورة الفرقان )



—\*— [ الجزء العشرون ] \*—



” واصبح فؤاد ام موسى فارغا “ ( تاريل الآية ) ” فارغا “ فراغ الفؤاد هو الخوف والاشفاق كقوله ” رائدتهم هواء “

—[::]—

” وجعلناهم ائمة يدعون الى النار “ ( تاريل الآية ) معنى الامامة التقدم فلما عجل الله تعالى لهم العذاب صاروا متقدمين لمن وراءهم من الكافرين



” ان قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم وآتيناهم الكنوز ما “  
 ” ان مفاتيحه للذوء بالعصبة اولى القوة ان قال له قومه لا تفرح ان الله لا “  
 ” يحب الفرحين وابتغ فيما اتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك “

” من الدنيا واحسن كما احسن الله اليك ولا تبغ الفساد فى الارض “  
 ” ان الله لا يحب المفسدين قال انما اوتيته على علم عندي ! ا ولم يعلم “  
 ” ان الله قد اهلك من قبله من القرون من هو اشد منه قوة واكثر جمعا ! “  
 ” ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون “ ( تاريل الاية ) المراد من المفاتيح العلم  
 والاحاطة كقوله ” وعنده مفاتيح الغيب “ والمراد اتيانه من الكنوز ما ان  
 حفظها والاطلاع عليها ليثقل على العصبية اولى القوة والهداية الى هذه الكنوز  
 لكثرتها واختلاف امنائها تتعب حفظها والقائمين عليها ان يحفظوها - ” لا يسأل عن  
 ذنوبهم المجرمون “ السؤال قد يكون للمحاسبة وقد يكون للتقرير والتبكيك  
 وقد يكون للاستعتاب والبقى الرجوة بهذه الاية الاستعتاب لقوله تعالى  
 ” ثم لا يردن للذين كفروا ولا هم يستعتبون هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم  
 فيعتذرون “ ( آخر سورة القصص )



—\*— [ الجزء الثاني والعشرون ] \*—



” والصفت صفا فالزاجرات زجرا فالتاليات ذكرا ان الهكم لواحد “  
 ( تاريل الاية ) لا يجوز حمل هذه الالفاظ على الملائكة لانها مشعرة بالتانيث  
 والملائكة مبرؤون عن هذه الصفة ( آخر سورة الصافات )



” وارض الله واسعة “ ( تاريل الاية ) لا يمتنع ان يكون المراد من الارض  
 ارض الجنة وذلك لانه تعالى امر المومنين بالتقرى وهي خشية الله ثم بين

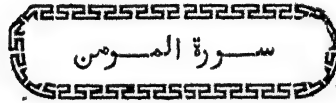
ان من اتقى فله فى الآخرة العسنة وهي الخلود فى الجنة ثم بين ان  
ارض الله ابي جنته واسعة لقوله تعالى " نتبرأ من الجنة حيث نشاء"  
وقوله تعالى " وجنة عرضها السموات و الارض أعدت للمتقين "

— : \* : —

—————\*⊙\*————— [ الجزء الرابع والعشرون ] \*⊙\*—————

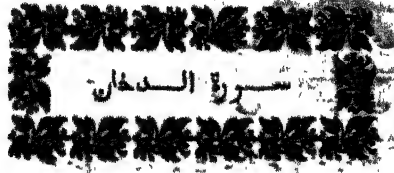
" الله خالق كل شيء و هو على كل شيء وكيل " ( تاريل الاية ) الخلق  
هو التقدير لا الابدان فاذا اخبر الله عن عباده انهم يفعلون الفعل الفلاني  
فقد قدر ذلك الفعل فيصح ان يقال انه تعالى خلقه وان لم يكن  
مرجده ( آخر سورة الزمر )

— : \* ( \* ) \* : —



" و انذرهم يوم الازفة اذ القلوب لدى الحناجر كاظمين " ( تاريل الاية )  
" يوم الازفة " يوم المنيعة و حضور الاجل والذي يدل عليه انه تعالى وصف  
يوم القيامة بانه يوم التلاق و يوم هم بارزون ثم قال بعده و انذرهم يوم الازفة  
فوجب ان يكون هذا اليوم غير ذلك اليوم و ايضا هذه الصفة مخصصة في  
سائر الايات بيوم الموت قال تعالى " فلولا اذا بلغت الحلقوم و انتم حينئذ  
ننظرون " وقال " كلا اذا بلغت التراقي " و ايضا فرصف يوم الموت بالقرب  
اولى من رصف يوم القيامة بالقرب و ايضا الصفات المذكورة بعد قوله يوم الازفة  
لائقة بيوم حضور الموت لان الرجل عند معاينة ملائكة العذاب يعظم خوفه فكان  
قلوبهم تبلغ حناجرهم من شدة الخوف و يبقوا كاظمين ساكتين عن ذكر ما في  
قلوبهم من شدة الخوف و لا يكون لهم حميم و لا شفيع يدفع ما بهم من انواع  
الخوف و القلق ( آخر سورة المومن )

— : \* : —



—\*— [ الجزء الخامس والعشرون ] \*—

” رب السموات والأرض وما بينهما ان كنتم موقنين “ ( تاريل الآية )  
 ” ان كنتم موقنين “ معناه ان كنتم تطلبون اليقين وتريدون دواعي ان الامر  
 كما قلنا كقولهم فلان منجد منهم اريد نجدا وتهامة ( آخر سورة الدخان )

— : \* : —



—\*— [ الجزء السابع والعشرون ] \*—

” لا يستوي منكم من انفق من قبل الفتح وقاتل “ ( تاريل الآية ) يدل  
 القرآن على فتح آخر [ غير فتح مكة ] بقوله ” فجهل من دون ذلك فتعاقبوا ”

— : \* : —

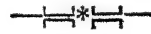
” يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا نقتبس من نوركم “  
 ” قيل ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا “ ( تاريل الآية ) المراد من قول المؤمنين  
 ارجعوا منع المنافقين عن الاستضافة كقول الرجل لمن يريد القرب منه وراك  
 ارسع لك -

— : \* : —

” والذين آمنوا بالله ورسوله اولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم “  
 ” لهم اجرهم ونورهم “ ( تاريل الآية ) قد ذكرنا ان الصديق نعت لمن نثر منه  
 الصدق وجمع صدقا الى صدق في الايمان بالله تعالى ورسوله فصاروا بذلك  
 شهداء على غيرهم -

—\*—\*—

”لئلا يعلم اهل الكتاب الا يقدرّون على شيء من فضل الله وان الفضل بيد الله يرتبه من يشاء والله ذو الفضل العظيم“ (تأويل الآية) لفظة لا غير زائدة [اعلم] ان الضمير في قوله ”الا يقدرّون“ عائذ الى الرسول واصحابه والتقدير لئلا يعلم اهل الكتاب ان النبي والمؤمنين لا يقدرّون على شيء من فضل الله وانهم اذا لم يعلموا انهم لا يقدرّون عليه فقد علموا انهم يقدرّون عليه ثم قال ”وان الفضل بيد الله“ اى وليعلموا ان الفضل بيد الله فيصير التقدير انا فعلنا كذا وكذا لئلا يعتقد اهل الكتاب انهم يقدرّون على حصر فضل الله واحسانه في اقوام معينين وليعتقدوا ان الفضل بيد الله واعلم ان هذا القول ليس فيه الا انا اضمرنا فيه زيادة فقلنا في قوله ”وان الفضل بيد الله“ تقديره وليعتقدوا ان الفضل بيد الله واما القول الاول فقد افتقرنا فيه الى حذف شيء موجود ومن المعلوم ان الاضمار الى من الحذف لان الكلام اذا افتقر الى الاضمار لم يوهّم ظاهرة باطلاً اصلاً اما اذا افتقر الى الحذف كان ظاهره مؤمهاً للباطل فعلمنا ان هذا القول ارادى والله اعلم (آخر سورة الحديد)

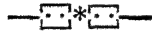


—\*— [الجزء الثامن والعشرون] \*—

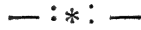


”والذين يظاهرون من نساء هم يهودون لما قالوا فتحرير رقبة من قبل“  
 ”ان يتماسا“ (تأويل الآية) معنى العود هو ان يحلف على ما قال ارباً من لفظ

الظهار فانه اذا لم يحلف لم تلزمه الكفارة قياساً على ما لو قال في بعض  
الاطعمة انه حرام علي كلحم الادمي فانه لا تلزمه الكفارة فاما اذا حلف عليه  
لزومه كفارة اليمين -



” ان الذين يحادون الله ورسوله كبتوا كما كبت الذين من قبلهم “  
( تاريل الاية ) المحادة مفاعلة من لفظ الحديد و المراد المقابلة با لحديد  
سواء كان ذالك فى الحقيقة . او كان ذالك منازعة شديدة شبيهة  
با لخصومة با لحديد -



” يا ايها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة “  
( تاريل الاية ) ان المنافقين كانوا يمتنعون ( يمتنعون ) من بذل الصدقات و ان  
قوما من المنافقين تركوا النفاق و آمنوا ظاهراً و باطلاً ايماناً حقيقياً فإراد الله  
تعالى ان يميز هم عن المنافقين فامر بتقديم الصدقة على النجوى ليتميز  
هؤلاء الذين آمنوا ايماناً حقيقياً عن بقي على نفاقه الاصلى و اذا كان هذا  
التكليف لاجل هذه المصلحة المقدرة بذالك الوقت لاجرم يقدر هذا التكليف  
بذالك الوقت ، ( آخر سورة المجادلة )

( الجزء التاسع و العشرون )



” أأمنتم من في السماء ان يخسف بكم الارض فاذا هي تمور “ ( تاريل الاية )  
كانت العرب مقرين بوجود الا له لكنهم كانوا يعتقدون انه في السماء على  
رفق قول المشبهة فكانه تعالى قال لهم أتأمنون من قد اقررتم بانه في السماء  
و اعترفتم له بالقدرة على ما يشاء ان يخسف بكم الارض -



” ولقد كذب الذين من قبلهم فكيف كان نكير “ ( تاريل الاية ) . النكير عقاب المنكر [ ثم قال ] واما سقط الياء من نذيرى و من نكيرى حتى تكون مشابهة لرؤس الاء المتقدمة عليها والمتأخرة عنها -

— : \* : —

” ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين “ ( تاريل الاية ) انه تعالى قال ويقولون بلفظ المستقبل فهذا يحتمل ما يوجد من الكفار من هذا القول فى المستقبل - ويحتمل الماضي والتقدير فكانوا يقولون متى هذا الوعد -

— : \* : —

” فلما رآه زلفة سيئت رجوه الذين كفروا “ ( تاريل الاية ) يعنى انه لما اتاهم عذاب الله المهلك لهم كالذي نزل بعاد و ثمود سيئت رجوههم عند قربهم منهم - و اما من فسر ذلك الوعد بالقيامة كان قوله فلما رآه زلفة معناه فمتى ما رآه زلفة وذلك لان قوله فلما رآه زلفة اخبار عن الماضي واحوال القيامة مستقبلة لا ماضية فوجب تفسير اللفظ بما قلناه - ( آخر سورة الملك )

— : \* : —



” يوم يكشف عن ساق “ ( تاريل الاية ) ليس المراد منه يوم القيامة بل هو فى الدنيا [ قال ] انه لا يمكن حمله على يوم القيامة لانه تعالى قال فى وصف هذا اليوم ” ويدعون الى السجود “ و يوم القيامة ليس فيه تعبد ولا تكليف - بل المراد منه إما آخر ايام الرجل فى دنياه كقوله تعالى ” يوم يرون الملكة لابشرى “ ثم انه يرى الناس يدعون الى الصلوات اذا حضرت



أرقابها و هو لا يستطيع الصلوة لأنه الوقت الذي لا ينفع نفساً إيمانها - و أما حال  
 الهرم و المريض و العجز و قد كانوا قبل ذلك اليوم يدعون الى السجود و هم  
 سالمون مما بهم الان إما من الشدة النازلة بهم من هول ما عاينوا عند الموت  
 أو من العجز و الهرم و نظير هذه الآية قوله " فلو لا اذا بلغت الحلقوم "  
 ( آخر سورة ن )



" الحاقة ما الحاقة ؟ و ما إدراك ما الحاقة " ( تاريل الآية ) الحاقة  
 الفاعلة من " حقت كلمة ربك " ( آخر سورة الحاقة )

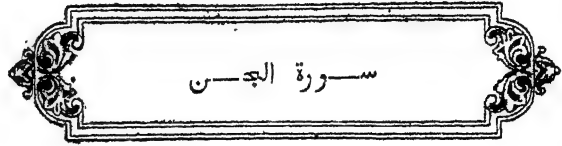
— \* —



" تعرج الملكة والروح اليه في يوم كان مقداره خمسين الف سنة " ( تاريل الآية ) ان هذا اليوم هو يوم الدنيا كلها من اول ما خلق الله الى  
 آخر الغناء فبين تعالى انه لا بد في يوم الدنيا من عروج الملكة و نزولهم  
 و هذا اليوم مقدر بخمسين الف سنة ثم لا يلزم على هذا ان يصير وقت  
 القيامة معلوماً لانا لاندرى كم مضى و كم بقي ؟

— \* —

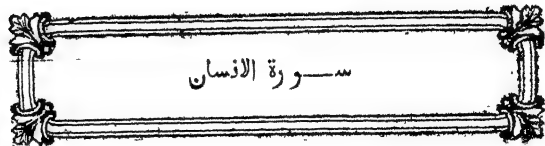
” فما للذين كفروا قبلك مهطعين “ ( تاريل الآية ) ظاهر الآية يدل على أنهم هم الميثاقون فهم الذين كانوا عنده وإسراعهم المذكور هو الإسراع في الكفر كقوله ” لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر “ ( آخر سورة المعارج )  
— : \* : —



” وان لراستقاموا على الطريقة لاسقيناهم ماء غدقاً “ ( تاريل الآية )  
انه اشارة الى الجنة كما قال ” جذات تجري من تحتها الانهار “ ( آخر سورة الجن )  
— : \* : —



” لا أقسم بيوم القيامة “ ( تاريل الآية ) ان لاهنا لنفي القسم كانه قال لا اقسم عليكم بذلك اليوم ولكني اسألك غير مقسم اتحسب انا لا نجمع عظامك اذا تفرقت بالموت فان كنت تحسب ذلك فاعلم انا قادرون على ان نفعل ذلك ( آخر سورة القيامة )  
— : \* : —



” يومون بالندر “ ( تاريل الآية ) النذر كالرعد الا انه اذا كان من العباد فهو نذر وان كان من الله تعالى فهو رعد واختص هذا اللفظ في عرف

الشرع بان يقول لله على كذا وكذا من الصدقة او يعلق ذلك بامر يلتمسه  
من الله تعالى مثل ان يقول ان شفي الله مريضى او رد غائبى فعلى  
كذا وكذا - ( آخر سورة الانسان )

—\*:—



” انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون انطلقوا الى ظل ذي ثلاث شعب “  
” لا ظليل ولا يغني من اللهب انها ترمي بشرر كالقصر كانه جمالات صفرويل “  
” يرمئذ للمكذبين “ ( تاريل الاية ) يحتل في ” ثلاث شعب “ ما ذكره بعد  
ذلك وهو انه غير ظليل وانه لا يغني من اللهب وبانها ترمي بشرر كالقصر -  
( آخر سورة المرسلات )

—\*:—

( الجزء الثلاثون )



” و النازعات غرقاً و الناشطات نشطاً و السابحات سبحاً و السابقات سبقاً “  
” فالمدبرات امراً “ ( تاريل الاية ) [ طعن ابو مسلم في حمل هذه الكلمات على  
الملائكة و قال ] و احد النازعات نازعة و هو من لفظ الاناث و قد نزه الله تعالى  
الملائكة عن التانيث و عاب قول الكفار حيث قال ” وجعلوا الملائكة الذين  
هم عباد الرحمن اناثا “ [ ثم فسر بوجه آخر فقال ] ان هذه صفات الغزاة  
فالنازعات ايدي الغزاة يقال للرامي نزع في قوسه و يقال اغرق في النزع اذا  
استر في مد القوس و الناشطات السهام وهي خرجها عن ايدي الرماة و نفوذها  
و كل شيء حللته فقد نشطته و منه نشاط الرجل و هو انبساطه و خفته و

السابحات في هذا الموضع الخيل و سبجها العدر و يجوز ان يعني به الابل ايضاً و المدبرات مثل المعقبات و المراد انه ياتي في ادبار هذا الفعل الذي هو نزع السهام و سبج الخيل و سبقها الامر الذي هو النصر و لفظ التانيث انما كان لان هؤلاء جماعات كما قيل المدبرات و يحتمل ان يكون المراد الالة من القوس و الزهاق على معنى المنزوع فيها و المنشروط بها -

— : \* : —

” يوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة قلوب يومئذ راجفة ابصارها خاشعة “  
 (تأويل الآية) ان هذه الاحوال ليست احوال يوم القيمة [ و ذلك لانا نقلنا عنه انه فسر النازعات بنزع القوس والناشطات بخروج السهم والسابحات بعد والغرس والسابقات بسبقها والمدبرات بالامور التي تحصل ادبار ذلك الرمي و العد و ثم بنى على ذلك ( فقال ) الراجفة هي خيل المشركين و كذلك الرادفة و يراد بذلك طائفتان من المشركين غزوا رسول الله صلعم فسبقت احدا هما الاخرى و القلوب الراجفة هي القلقة و الابصار الخاشعة هي ابصار المنافقين كقوله ” الذين في قلوبهم مرض ينظرون اليك نظر المغشي عليه من الموت “  
 كانه قيل لما جاء خيل العدر يرجف و ردفتها اختها اضطربت قلوب المنافقين خوفاً و خشعت ابصارهم جبناً و ضعفاً ثم قالوا ” ائنا لمرءون في الكافرة “  
 اى نرجع الى الدنيا حتى نتكامل هذا الخوف لاجلها و قالوا ايضاً ” تلك اذا كرة خاسرة “  
 فارل هذا الكلام حكاية لحال من غزا رسول الله صلعم من المشركين و اوسطه حكاية لحال المنافقين و آخرة حكاية لكلام المنافقين في انكار الكشر - ثم انه سبحانه و تعالى اجاب عن كلامهم بقوله ” فانما هي زجرة واحدة فاذا هم بالساهرة “ ( آخر سورة النازعات )





## سورة عبس

”ثم السبيل يسره“ (تأويل الآية) المراد من هذه الآية هو المراد من قوله ”وهديناه النجدين“ فهو يتناول التمييز بين كل خير وشر يتعلق بالدنيا وبين كل خير وشر يتعلق بالدين آية جعلناه متمكنا من سلوك سبيل الخير والشر والتفسير يدخل فيه الاقدار والتعريف والعقل وبعثة الانبياء وانزال الكتب - (آخر سورة عبس)



## سورة الانفطار

”علمت نفس ما قدمت وأخرت“ (تأويل الآية) ما قدمت من الاعمال في اول عمرها وما اخرت في آخر عمرها - (آخر سورة الانفطار)



## سورة المطففين

”الا يظن اولئك انهم مبعوثون ليوم عظيم يوم يقوم الناس لرب العالمين“ (تأويل الآية) معني ”يقوم الناس“ هو قوله ”وقوموا لله قانتين“ اي لعبادته فقله ”يقوم الناس لرب العالمين“ آية لمحض امره وطاعته لا لشيء آخر على ما قرره في قوله ”والامر يومئذ لله“

— : \* —

”كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون“ (تأويل الآية) ”لمحجوبون“ آية غير مقربين والحجاب الرد وهو ضد القبول والمعنى هؤلاء المنكرون للبعث غير مقبولين عند الله وهو المراد من قوله تعالى ”ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم“

— : \* —

”كلا ان كتاب الابرار لفي عليين“ (تاريل الاية ) ان المراد من الكتاب الكتابة فيكون المعني ان كتابة اعمال الابرار في عليين ثم وصفه ابن بانه كتاب مرقوم فيه جميع اعمال الابرار ( آخر سورة المطففين )

— : \* : —

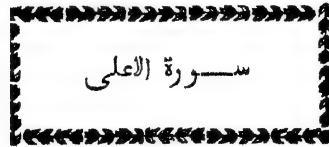


” و اذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون“ ( تاريل الاية ) المراد [من السجود] الخضوع والاستكانة ( آخر سورة الانشقاق )



” يوم تبلى السرائر فماله من قوة ولا ناصر“ ( تاريل الاية ) بلوت يقع على اظهار الشئ و يقع على امتحانه كقوله ” و نبلو اخباركم “ و قوله ” و لنبلونكم “ ثم قال المفسرون السرائر التي تكون بين الله و بين العبد تختبر يوم القيامة حتى يظهر خيبرها من شرها و مؤدبها من مضيعها و هذا معني قول ابن عمر رضي الله عنهما يدي الله يوم القيامة كل سر منها فيكون زينا في الوجوه و شينا في الوجوه يعني من اداهها كان وجهه مشرقا و من ضيعها كان وجهه اغبر ( آخر سورة الطارق )

— : \* : —



”سبح اسم ربك الاعلى الذي خلق فسوى“ ( تاريل الاية ) المراد من الاسم ههنا الصفة و كذا في قوله تعالى ” و لله الاسماء الحسنى فادعوه بها “ ( آخر سورة الاعلى )

— : \* : —



”سلام هي حتى مطلع الفجر“ (تأويل الآية) ”سلام“ اي الليلة سالمة  
عن الرياح والاذى والصواعق الى ماشابه ذلك ( آخر سورة القدر )

—:~:—



”لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب والمشركين منفكين حتى تأتيهم“  
”البينة“ (تأويل الآية) المراد من قوله ”حتى تأتيهم البينة“ اى حتى  
تأتيهم رسل من ملائكة الله تاتلو عليهم صحفاً مطهرة وهو كقوله تعالى  
”يسئلك اهل الكتاب ان تنزل عليهم كتاباً من السماء“ وكقوله  
”بل يريد كل امرئ منهم ان يؤتى صحفاً منسورة“

—:~:—

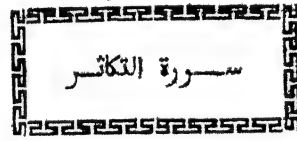
”وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء“ (تأويل الآية)  
اصله من الحنف في الرجل وهو اذ بار ابهامها عن اخواتها حتي يقبل على ابهام  
الاخرى فيكون الحنيف هو الذى يعدل عن الاديان كلها الى الاسلام  
( آخر سورة البينة )





”يَوْمَئِذٍ تَحْدُثُ أَخْبَارُهَا“ (تأويل الآية) يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعِينَ لِكُلِّ أَجْزَاءِ  
عَمَلِهِمْ نَكَالًا حَدَّثَتْ بِذَلِكَ كَقَوْلِكَ الْبَادِرُ تَحْدِثُنَا بِأَنَّهُ كَانَتْ مَسْكُونَةً  
فَكَذَا انْتِفَاقُ الْأَرْضِ بِسَبَبِ الزَّلْزَلَةِ تَحْدُثُ أَنَّ الدُّنْيَا قَدْ انْقَضَتْ وَأَنَّ  
الْآخِرَةَ قَدْ أَقْبَلَتْ (آخر سورة الزلزلة)

—:~:—



”إِنَّمَا هُمْ التَّكَاثُرُ حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ“ (تأويل الآية) التَّكَاثُرُ تَفَاعُلٌ مِنَ  
الْكَثْرَةِ وَالتَّفَاعُلُ يَقَعُ عَلَى أَحَدٍ رَجْوَةً ثَلَاثَةً يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ بَيْنَ الْاِثْنَيْنِ  
فَيَكُونُ مَفَاعَلَةً وَيَحْتَمِلُ تَكْلُفُ الْفِعْلِ تَقُولُ تَكَارَهْتَ عَلَيَّ كَذَا إِذَا فَعَلْتَهُ وَ  
أَنْتَ كَارُهُ وَتَقُولُ تَعَامَيْتَ عَنِ الْأَمْرِ إِذَا تَكَلَّفْتَ الْعَمَلَ عَنْهُ وَتَقُولُ تَغَافَلْتَ  
وَيَحْتَمِلُ أَيْضًا الْفِعْلُ بِنَفْسِهِ كَمَا تَقُولُ تَبَاعَدْتَ عَنِ الْأَمْرِ بَعْدَتْ عَنْهُ  
وَلَفْظُ التَّكَاثُرِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ يَحْتَمِلُ الْوَجْهَيْنِ الْأَوَّلَيْنِ فَيَحْتَمِلُ التَّكَاثُرَ بِمَعْنَى  
الْمَفَاعَلَةِ لِأَنَّهُ كَمِنْ اِثْنَيْنِ يَقُولُ كُلُّ رَاحِدٍ مِنْهُمَا لِصَاحِبِهِ إِنَّا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا  
وَأَعَزُّ نَفَرًا وَيَحْتَمِلُ تَكْلُفُ الْكَثْرَةِ فَإِنَّ الْحَرِيصَ يَتَكَلَّفُ جَمِيعَ عَمَلِهِ تَكْثِيرَ مَالِهِ  
وَأَعْلَمُ أَنَّ التَّفَاخُرَ وَالتَّكَاثُرَ شَيْءٌ وَاحِدٌ وَنَظِيرُ هَذِهِ الْآيَةِ قَوْلُهُ تَعَالَى وَتَفَاخَرُوا  
بَيْنَكُمْ - ”حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ“ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَتَكَلَّمُ بِهَذِهِ السُّورَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
تَعْيِيرًا لِلْكَفَّارِ وَهُمْ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ قَدْ تَقَدَّسَتْ مِنْهُمْ زِيَارَةُ الْقُبُورِ

—:~:—

”كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ“ (تأويل الآية) لَوْ عَلِمْتُمْ مَاذَا يَجِبُ عَلَيْكُمْ  
لَتَمَسَّكْتُمْ بِهِ أَوْ لَوْ عَلِمْتُمْ لَأَيِّ أَمْرِ خَلَقْتُمْ لَأَسْتَغْلَمْتُمْ بِهِ (آخر سورة التكاثر)

—:~:—



## سورة العصر

«العصر» ( تاريل الآية ) المراد بالعصر احد طرفي النهار والسبب فيه رجوه ( احدها ) انه اقسم تعالى بالعصر كما اقسم بالضحى لما فيهما جميعا من دلائل القدرة فان كل بكرة كانها القيامة يخرجون من القبور وتصير الاموات احياء ويقام الموازين وكل عشية تشبه تخريب الدنيا بالصعق والموت وكل واحد من هاتين العاليتين شاهد عدل ثم اذا لم يحكم الحاكم عقيب الشاهدين عد خاسرا فكذا الانسان الغافل عنهما في خسره ( وثانيها ) قال الحسن رحمه الله انما اقسم بهذا الوقت تنبيهها على ان الاسواق قد دنا وقت انقطاعها وانتهاء التجارة والكسب فيها فاذا لم تكتسب ودخلت الدار وطاف العيال عليك يسألك كل احد ما هرقة فحينئذ تخجل فتكون من الخاسرين فكذا تقول والعصر اى عصر الدنيا فقد دنت القيامة وبعد لم تستعد وتعلم انك تسأل غذا عن النعيم الذي كنت فيه في دنياك وتسال في معاملتك مع الخلق وكل احد من المظلومين يدعي ما عليك فاذا انت خاسر ونظيره قوله تعالى «اقرب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون» ( وثالثها ) ان هذا الوقت معظم والدليل عليه قوله عليه السلام من حلف بعد العصر كاذبا لا يكلمه الله ولا ينظر اليه يوم القيامة فكما اقسم في حق الرابع بالضحى فكذا اقسم في حق الخامس بالعصر وذلك لانه اقسم بالضحى في حق الرابع وبشر الرسول ان امره الى الاقبال وههنا في حق الخامس توعده ان امره الى الادبار ثم كانه يقول بعض النهار باق فيحثه على التدارك في البقية بالقوة وعن بعض السلف تعلمت معنى السورة من بائع الثلج كان يصيح ويقول ارحموا من يذرب راس ماله ارحموا من يذرب راس ما له فقلت هذا معنى «ان الانسان لفي خسر» يمر به العصر فيمضي عمرة ولا يكتسب فاذا هو خاسر -

( آخر سورة العصر )

## سورة الفيل

” فجعاهم كفصف مأكول “ ( تاريل الاية ) العصف التبن لقرله  
” ذر العصف و الريحان “ لانه تعصف به الريح عذد الذر فتفرقه  
عن الحب و هو اذا كان مأكولاً فقد بطل و لا رجعة له و لا منفعة فيه  
( آخر سورة الفيل )

— : \* : —

## سورة الكوثر

” فصل لربك وانحر “ ( تاريل الاية ) اراد به الصلاة المفروضة  
اعنى الخمس و انما لم يذكر الكيفية لان الكيفية كانت معلومة من قبل  
( آخر سورة الكوثر )

— : \* : —

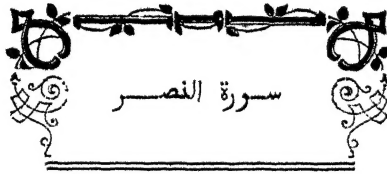
## سورة الكافرون

” لا اعبد ما تعبدون و لا انتم عابدون ما اعبد و لا انا عابد ما عبدتم و لا انتم “  
” عابدون ما اعبد “ ( تاريل الاية ) ان المقصود من الاولين المعبود و ما  
بمعني اللذي فكانه قال لا اعبد الاصنام و لا تعبدون الله و اما فى الاخيرين  
فما مع الفعل في تاريل المصدر اى لا اعبد عبادتكم المبنيّة على الشرك

( ١٠٢ )

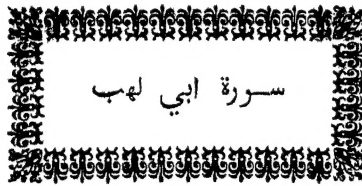
وترك النظر ولا انتم تعبدون عبادتي المبنية على اليقين فان زعمتم انكم تعبدون الهى كان ذلك باطلا لان العبادة فعل مامور به وما تفعلونه انتم فهو منهى عنه وغير مامور به ( آخر سورة الكافرون )

— : \* : —



” اذا جاء نصر الله “ (تاريل الاية) المراد النصر على الكفار وفتح بلاد الشرك على الاطلاق ( آخر سورة النصر )

— : \* : —



” تبنت يدا ابي لهب وتب “ ( تاريل الاية ) يعني ماله - ومنه يقال ذات اليد وتب هو بنفسه كما يقال خسروا انفسهم واهليهم -

— : \* : —

” وامرته حمالة الحطب “ ( تاريل الاية ) ان المراد ما حملت من الاثام في عداوة الرسول لانه كالحطب في تصييرها الى النار ونظيره انه تعالى شبه فاعل الاثم بمن يمشي وعلى ظهره حمل قال تعالى ” فقد احتملوا بهتانا واثماً مبيناً “ وقال تعالى ” يحملون اوزارهم على ظهورهم “ وقال تعالى ” ر حملها الانسان “ ( آخر سورة ابي لهب )

— : \* : —

## سورة الفلق

” و من شر النفاثات في العقد “ ( تاويل الآية ) ” النفاثات “ اى النساء .  
 ” في العقد “ اى في عزائم الرجال و آرائهم و هو مستعار من عقد العبدال  
 و النفس و هو تليين العقدة من العبدل بريق بقذفه عليه ليصير حبله سهلاً  
 فمعنى الآية ان النساء لاجل كثرة حبهن في قلوب الرجال يتصرفن فى الرجال  
 يحولنهم من راس الى راس و من عزيمة الى عزيمة فامر الله رسوله بالتعوذ  
 من شرهن كقوله ” ان من ازواجكم و اولادكم عدوا لكم فاحذروهم “ فلذلك  
 عظم الله كيدهن فقال ” ان كيدكن عظيم “ ( آخر سورة الفلق )

